



حیات السموات فی بیان سماع الاموات

۵۱۳۰۵

بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں

تصنیف: الطییب

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK
الاحقرت نیٹ ورک
www.alahazratnetwork.org

رسالہ

حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵۰

۵۰

(بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں)

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم دے کر سنبھارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا۔ اور بد نون کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا اور زیادہ تمام و کامل تر و دو سلام ہو ان پر جو سننے دیکھنے جانتے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

الحمد لله الذي خلق الانسان و علمه البيان و اعطاه سماعا و بصرًا و علما قرآنًا و جعله مظہر الصفات الرحمن و لم يجعله معدومًا و بقى ابدان و الصلوة و السلام الايمان الاكملان و على السميع البصير العليم الخبير الملك المستعان و المولى الكريم الرؤوف الرحيم العظيم الشان و سيدنا و مولانا محمد النافذ حكمه في عوالم الامكان و على اله و صحبه وابنه الغوث الباهر السلطان و الحق المنعم في القبر المكرم

بفضل المنان : و اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه
 الديان : و اشهد ان محمداً عبداً و
 رسوله شهادة توردها موارد الرضوان :
 فصلى الله وسلم و بارك و انعم على هذا
 الحبيب القريب الملتجئ البعيد المرتقى
 الرفيع المكان : و على آله و صحبه و عياله
 و حنبه اولى العلم و العرفان : و علينا
 معهم و بهم و لهم يا جليل الاحسان :
 و جميل الامتنان : آمين آمين اله الحق
 آمين ط

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت
 احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
 زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
 کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
 کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
 والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
 دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
 ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
 اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو
 اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
 میں بعید، بلند مرتبہ والے ہیں اور ان کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی،
 اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ معدود سطر میں یا منضود سلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع موتی، و طلب دعا بمشاہد
 اولیاء ہیں، جنہیں اقر الفقراء احقر الورى عبد العظمت احمد رضا محمدی، سنی، حنفی، قادری، برکاتی، بریلوی،
 صلح اللہ علیہ وحق الملئ نے اوائل ماہ رجب سنہ ۱۳۲۰ ہجریہ کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بلحاظ تاریخ
 حیاة السموات فی بیان سماع الاموات سے منشی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مسنی بہ
 الاھلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
 انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ مجال نہ صرف علم و سماع موتی کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
 خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بدستور
 جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، و الحمد للہ القدیر الباری۔
 یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
 الوکیل ہو مولانا و علیہ التحویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سلخ جمادی الآخرہ سنہ ۱۳۲۰ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
 ادعائے طلب تحیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

انکشاف حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اُس کی دعا کو سن لیں جب زائر بلا حصول علم مرتکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز و اجتناب لازم و واجب۔ فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے، سورہ یوسف میں ہے:

وَمَا يُوَفِّيهِمْ إِلَّا اللَّهُ أَكْثَرُ هُمْ مُشْرِكُونَ ﴿۱﴾ اور حدیث شریف میں ہے:

مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ ﴿۱﴾ جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔ اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ مخالف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے جو معنی شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فہر شریف

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان خلافاتِ محدثہ میں آج تک نظر سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطع تعلق مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابر محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کا ادراک بہ نسبت ادراکِ حیات کے عداوتِ تہ اور روشن تر ہے۔ مقصد اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی زیادہ نہیں تو نوع دوم مقصد سوم مقال چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ

عَلَّہ مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اُس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ نوع ۲ مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تم کہ جس نے آدمی و بابیت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۵ میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ و شبہہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اساعت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم ہمیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نگذری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصداً احتراز فرماتے ہیں بلکہ غلو منکرین کو خود بھی لائق انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرفہ تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذن رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد فریقین کے مضاد، پھر سرایا ناقصی تقریب و ناکامی مدعا، واجتہاد دلیل و بے تعلقی دعویٰ اگرچہ حضرات تجدید کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بنائیت دور، فقیر کو بعض وجہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و نامسطور، مگر اظہار حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین النصیح لکل مسلمہ (دین ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و نتیجہ بازغ سے کام لوں، اس تفصیل جامع و تحریر لایع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا حصہ دانی ہو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر ادبام جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہبہاء خنثور، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفضل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں گزارش کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و جدید و تہذیبی بحث اصل مدعا، یعنی ارجوح طیبہ سے طلب مدعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہر و تدقیقات قاہرہ جو بکمالہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ یا اینہم یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطر ہی تحریر اور اس پر مع ان کے اصل مذہب کے پاز سو وجہ سے دار و گیر۔ واللہ المعین و برہستعین۔

المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات

(پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں :

نوع اول اعتراضات مقصودہ میں — شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پرانیہ سوال میں اعتراض ہوں۔

فاقول وبہ التوفیق وبہ الوصول الی ذریہ التحقيق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ اصل مذہب سے کج رائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سلمہ زہد

۱۳ / ۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحہ قدیمی کتب خانہ کراچی

مدد سے بلند ہی تحقیق تک رسائی ہے۔ ت

سوال (۱) جناب نے قبر کی مٹی حائل دیکھ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقلی یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاش کوئی برہان قاطع اُس کے استعمال پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حائل مانع احساس نہ ہو، اگر کہتے نہ، تو ات اللہ علیٰ کل شیء قدید (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ اور فرمائیے ہاں تو استعمال کہاں؟ بر تقدیر ثانی آیات قدسہ آنید و احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ حجاب حائل رہیں گے ابصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریفہ طوطا خاطر رہیں۔ بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اول کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی عادت برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرق عادت۔ اور برزخ والے عموماً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث بحیرین پھینے کی چیز نہیں۔ در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دعویٰ بتمہا زیر لحاظ رہے۔

سوال (۲) اسی تشقیق سے احد الشقیین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اُس کا اول را کہ محال عقلی اصل علی تعلیق اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ و بر شہی ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقلی ہے اور شرک عظم محالات عقلیہ کا اعتقاد و اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد و البصائر اخروی اوضح واجلی (اور بصائر دیر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی کچھ عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادت اور اک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائر سن سکتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انہیں ہر وقت کے لیے بخشے۔ بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ افعینا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار امتیت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہنے کا، اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

سوال (۳) کیا آدمی اُسی کام کو ملال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمال حسنة کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول — در صورت ثنائیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر ایسا قوی الادراک ہوتا مسلم کہ توجہ خاص باذن اللہ تعالیٰ دعائے زائر شمس لیں تو وہاں کرم الہی سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جہنم نہیں۔ پھر کلام کیوں کر ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر رہے۔

سوال (۴) یہ تو ظاہر کہ سائل جن کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے مالی خانہ پر اطلاق و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کیے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیچاروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یونہی آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جو گویں، سادھوؤں کو عظیم و خیر علی الاطلاق مانا۔ والیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم مرکب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گویا اہل بیوت کو معطلی و قدیر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہوا کہ سوال شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علماء اولیاء نے وقت حاجت اُس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابوسعید خرازی قدس سرہ العزیز جن کی عظمت عرفان و جلال شان آفتاب نیمروز سے اظہر ہنگامہ فاقہ ہاتھ پھیلاتے اور مشیائے اللہ فرماتے — یونہی سید الطائفہ جنید بغدادی کے استاد حضرت ابوخص حداد و حضرت ابراہیم ادھم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول نقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہ عادل کہ بعض صورتیں علمائے کرام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیچارہ بلا حصول علم

علیہ اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اُس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ

علیہ تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقض اجمالی ہے و نہ ہمارے نزدیک نہ صرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اُستنا سمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علیہ تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من سأل من غیر فقر فکانما یا کل الجمہور ۱۲ منہ

زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل من غیر فقر فکانما یا کل الجمہور ۱۲ منہ ۲/۴۲۱

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵) جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجئے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیے ہاں تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانئے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمائیے نہ تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق ہوتا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶) زمانہ وجود مخاطب کے استغراق ازمنہ باوصف خصوص مکان کو جناب نے ثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق ازمنہ وجود و امکانہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی و عقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابراہیم اصبہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

ان الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلاق (زاد
الطبرانی كلبا) قائم على قبري (مراد الخ يوم
القيامة) فاما من احد يصل على صلوة الا
ابلغنيها۔
بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام
جہان کی بات سُن لینی عطا کی ہے، وہ قیامت تک
میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے
عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب اور علامہ عبد الرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاء اسماع الخلاق کی شرح
میں یوں فرماتے ہیں،

ای قوۃ یقتدر بها علی سماع ما یخلق بہ کل
مخلوق من انس وجن وغیرہما لا مراد المناوی
فی ای موضع کان۔
یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے
کہ انسان جن وغیرہ تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ
نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں
کی آواز ہو (ت)

اور دینی نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اکثر الصلوة علی فان الله تعالى وکل لی ملکاً
مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

۱۔ شرح الزرقانی علی المواہب بحوالہ البخاری والطبرانی المقصد الرابع دار المعرفہ بیروت ۳۳۶/۵
۲۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحديث ان الله صلی اللہ علیہ وسلم ۳۳۰/۲ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض

عند قبری فاذا صلى على رجل من امتی
قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان بن
فلان یصلی علیک الساعة

اللهم صل وبارک علی هذا الحبيب
المجتبی والشفیع المرتجی وعلی الہ و
اصحابہ واولیاء امتہ وعلما ملتہ اجمعین
صلوۃ تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو
اہل لہ وکما انت اہل لہ آمین آمین الہ
الحق آمین -

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی امتی میرا مچر پر
درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے ، یا رسول اللہ!
فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)
اے اللہ! درود اور برکت نازل فرما اس حبیب پر جو
برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے
اور ان کی آل ، اصحاب ، ان کی امت کے اولیاء ،
ان کی ملت کے علماء سب پر ایسا درود جسے تیرے
دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو ،
ایسا درود جس کے وہ اہل ہیں اور جو تیری شان کے لائق
ہو ، قبول فرما ، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

۵۔ جاں می دہم در آرزو اے قاصد آخند بازگو

در مجلس آن نازنین حرفے گراں ماسے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو
اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو ، اولیائے کرام تو خاص حاضرانِ مزار کی بات سننے پر یسوع علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں۔
یہ بندہ خدا کہ بارگاہِ عرض جہاں سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک
وقت میں شرقاً غرباً جو باشمالاً تمام دنیا کی آوازیں سناتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر
ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا عطا فرما سکتا ہے ، نہ اس کی عظمت
صفات سمجھی ہے کہ ذرا اسی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے ماحدرو اللہ حق قدر رکھتا (انہوں نے خدا کی
قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۷) کیا بات سننے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور ، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ
مذکور آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد ، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر مفہوم

ہوا۔ عموم و اطلاق تو بالائے طاق۔

سوال (۸) بقرض لزوم سماع کلام کو مطلق بصر و درکار جو روایت مخاطب سے حاصل۔ یا بصیر علی الاقول ملازمت باطل۔ و علی الثانی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا سُنتا کسی غیر خدا کے لیے ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمع بصیر علی الاطلاق تو آفتِ اشد ہے۔ والعیاذ باللہ۔

سوال (۹) اُن اولیاء کی زیادت اور اک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام زائرُ سُن لیں تو اُسے بھی نہیں کہ سب کو نہ سُنین آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محتمل رہیں۔ پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

سوال (۱۰) مجھے نہیں معلوم کہ قرآن عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو، جو ایسا کرتا ہے گویا اصحابِ قبور کو سمیع یا بصیر علی الاطلاق مانتا ہے۔ اور حضرت کی صحت استدلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان تصریح تام موجود۔ میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون مذکور مزبور ہو۔ بیتنا اتوجہوا۔

سوال (۱۱) سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُس کا ترجمہ و مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سُنتے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے:

"نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر یہ کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو مولوی زبان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں" انتہی

خدا را اس میں مزارات اولیاء پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ! نام کو بُجھی نہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا حضار مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے، تو سیطِ عقول حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء مشککہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوتی ہوں۔ اور یہ خدا کے عز و جل پر افترا۔ فان الواحد لا یصدر عنہ اکلا الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ ت) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان تصریح تام موجود، از انجملہ ہے سورۃ النعام میں، ان الذین یفتنون علی اللہ الکذب لا یفلحون (جو لوگ

لے تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں مطبع علیی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۴

اللہ پر جھوٹا فترا کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کے انکارِ تثلیث گناہِ عظیم ہے کہ تثلیثِ آیت انجیلِ محرف سے ثابت اور آیتِ الہیہ کی تکذیب موجبِ عذابِ شدید۔ فرقانِ حمید میں بمقامِ متعدد وہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے سورۃ عنکبوت میں : «وَمَا يَجْعَلُ الْآلِ الظَّالِمُونَ» (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلالِ تام ہو گئی اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآنِ عظیم نے ثابت کر دیے ؟ حاشی اللہ ، «استغفر اللہ ولا حول ولا قوة الا باللہ» — میں نہیں چاہتا کہ عیاذ باللہ فلاں وہمان کی طرح آیاتِ الہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگانہ کر کے بزورِ زبان دوسری طرف پھیرا جائے ، ورنہ حضراتِ منکرین کے مقابلِ آیۃِ کریمہ کیا ایٹس الکفار من اصحاب القبور (جیسے کفارِ اہلِ قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی بہ نسبت جو آپ نے تلاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے تعلق رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : اہلِ قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے۔ اب غور کر لیا جائے کہ کون لوگ اہلِ قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یا اس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

صنفِ آخر من ہذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابرِ خاندانِ عزیزی کے بعض اقوال رنگِ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصولِ علم از کتابِ سوال جائز رکھا اور مولوی صاحب کے طور پر شرکِ خالص یا پارے و ربے شائبہِ شرک میں گرفتار ہوئے۔

سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہمعات میں حدیثِ نفس کا علاج بتاتے ہیں :
بار و احِ طیبۃ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ
خواند یا زیارتِ قبر ایشان رود از انجا انجذاب یوزہ
مشائخ کی پاک رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے
فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے
بھیک مانگے۔ (ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزاراتِ اولیاء سے بھیک مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں تو اُن سے دُعا

لے القرآن ۴۹/۲۹

لے القرآن ۱۳/۹۰

لے ہمعات جمعہ ۸

منگو ان شرک ہوا جاتا تھا یہاں خود ان سے بھیک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً کسی سے بھیک مانگنی یونہی معقول کہ وہ اس کی عرض سنے اور اس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیک مانگنا۔ مگر آپ فرمائیے کہ توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر و بکیز اختیار پروردگار عالم ہے۔ اب جو یہ بھیک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھصول علم مرکب سوال کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرک خالص یا شاہد شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بد مذہب ہوا یا نہیں؟ چنانچہ توجہ روا ثالثاً انھوں نے مزار پر جا کر گدائی تو بچے بتائی، پھلے گھر ہی میٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کرا رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) انھی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی :۔

آنا نکہ زاد ناس بھی جستند

فیض قدس از ہمت ایشان می جو

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذاتِ قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جا ملے،

فیض قدس ان کی ہمت سے طلب کرو، فیض قدس کا دروازہ یہی درگاہ ہے۔ ت)

اور مکتوب شرع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی :

یعنی توجہ بار و ابر طیبہ مشائخ در تہذیب روح و سر
یعنی مشائخ کی ارواحِ طیبہ کی جانب توجہ روح اور باطن
نفعِ بلیغ داروئے
کو سنوارنے میں نفعِ بلیغ رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) کیا اچھا نفعِ بلیغ ہے کہ بلا حصول علم ان کی ہمت سے فیض چاہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب "قول العلیل" میں لکھتے ہیں۔ ان کی عبارت عربی لاکر ترجمہ کروں، اس سے یہی بہتر کہ مولوی خرم علی صاحب بھوری مصنف نصیحۃ المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی عمائد و کبرائے منکرین سے ہیں، شفاء العلیل میں لکھتے ہیں،

"مشائخِ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معقلہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار سورۃ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا روح اور یا روح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کثرتِ نش و نور پائے پھر مقرر ہے اس کا جس کا فیضان صاحبِ قبر سے ہو اس کے دل پر اٹھ ملخصاً

اقول اولاً اس ندائے یارِ وح کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ ساکن فیض جو تقریرِ تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب پایا بلا حصول علم قبور کے سامنے یا مروح یا مروح کرنے اور فیض مانگنے بیٹھ گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمیع و بصیر و معنی و مفیض علی الاطلاق مان کر اور ماتن و مترجم بتا جتا کر مشرک ہوئے یا نہیں؟

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں، وہیں جہاں انہوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی زیادتِ ادراک ملنی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

”اولیسیان تحصیل کمالات باطنی ازانہا“ اولیسی لوگ اپنے کمالات باطنی کا مقصد ان سے نمائندہ وار بابِ حاجات و مطالب حل مشکلات خود ازانہامی طلبند و سے یا بندہ“ حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں (ت)

کئے زیادتِ ادراک مسلم، مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالبِ بحیر اختیار پرور و نگارِ عالم ہے، پھر اولیسی لوگ جو بلا حصول علم تکب استفادہ ہوتے ہیں کیونکہ مصداق اُن لغفلوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت کو ماذات بذریعہ شکر ملتی ہے، کیونکہ صحیح و مقبول ٹھہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناقص اولیسیہ کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابوعلی فارمدی کو ابو الحسن رفقائی سے روحی فیض ہے اور ان کو بایزید بسطامی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اھ نقلہ البلہوری فی شفاء العلیل (اسے مولوی غلام علی لاہوری نے شفاء العلیل میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے پچھلے لفظ کو اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل اُن سے مانگتے اور پاتے ہیں“ ملحوظ خاطر رہیں، کس دھوم و دھام سے اردواح اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ! کہا سچ، اگرچہ برامائیں ناواقف ہوں

الناس اعداء لما جھلوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	پانچویں فصل	۱۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	بیان صدقات و فائزہ	۲۔ تفسیر فتح العزیز بارہ علم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	گیارہویں فصل	۳۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمیل

۵ غوث اعظم بمن بے سرو سامان مدد سے
قبلہ دیں مدد سے کعبہ ایمان مدد سے

(غوث اعظم! مجھ بے سرو سامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبہ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعمت الہی ٹھہرا کر اُس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:
از اولیائے مدفونین انتفاع و استفادہ ہمارست۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور فائدہ طلب کرنا
جاری ہے۔ (د ت)

اقول اولاً انتفاع تک خیر تھی کہ بے مقصد مطلق بھی ممکن استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں۔
مگر طلب فائدہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگانِ خدا بے حصول علم مرکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک
ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ "جاری ست" پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو
مسلمانوں میں جاری ہرگز شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہرگز مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب بھٹیں شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و
دامی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور عاشیہ مکتوبات و لویہ پرا بھٹیں شاہ صاحب سے اُن کی نسبت منقول ہندو عرب
و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے اہل طغیاء مترجم۔ یہ مرزا صاحب اپنے مکتوبات
میں تحریر فرماتے ہیں:

نسبتاً باجناب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
می رسد، و فقیر را نیازی خاص باجناب شایست
است۔ در وقت عروض عارضہ جسمانی توجہ باحضرت
واقع می شود و سبب حصول شفا می گردد۔
امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
پہنچی ہے اور فقیر کو اُس جناب سے خاص نیاز حاصل
ہے۔ جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضرت
کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفا یابی کا سبب
ہمیشہ۔ (د ت)

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست ۵

ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے ۵

۱۔ تفسیر فتح العزیز پارہ ۴م استفادہ از اولیاء مدفونین مسلم یک ڈیوال کنواں دہلی ص ۱۴۳
۲۔ مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طیبات ملفوظات مرزا صاحب مطبع مجبائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المؤمنین حیدر
ز انگشت ید الہی امیر المؤمنین حیدر
چشم معرفت کو روشنی عطا ہوا ہے امیر المؤمنین حیدر
خدائی ہاتھ والی انگشت سے اے امیر المؤمنین حیدر
بجناب ایشان عرض نمود نواز شہا فرمودند اللہ۔
حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں (ت)

اقول اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں
کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الہی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف توجہ سے التفات فرمائیں گے۔
ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے۔ تو ان سب
اوقات میں بے حصول علم مرتکب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہ کو سمیع و بصیر علی الاطلاق ٹھہرایا
اور حضرت کے طور پر وہ بڑا لقب پایا یا نہیں۔

ثالثاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور مزار پر توجہیں کرتے قصیدے
سناتے ان کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گا یا نہیں۔

رابعاً اس نیازی خاص پر بھی نظر ہے کہ یہ معالجہ کرے گا ان جہال کے وہم کا جو نیاز کے لفظ کو
خاص بنیاد بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔
خاصاً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استدعا
بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں یکتا وہ بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب
نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے میں سنت بلکہ از روئے ایمان بقویۃ الایمان راستا مسلم و موجد کہا جائے گا
یا نہیں۔

سوال (۱۹) شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے؟ وہ بھی اس شرک عالمگیر
سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول الجہل میں لکھتے ہیں:
والضامادب شیخنا عبد الرحیم علی روح جدہ لادمہ الشیخ رفیع الدین محمد۔
شفار العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا:

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبد الرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے۔“
اور حاشا فیض یوں نہ تھا کہ اُدھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

۱۔ مکاتیب مرزا مظہر جانجانا از کلمات طلیات طغولات مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی ص ۷۸
۲۔ و سلف القول الجہل مع شفار العلیل گیارھویں فصل ایک اہم سعید گپنی کراچی ص ۸۰-۱۷۹

اپنے والد ماجد سے انفاس العارفين میں ناقل ،
 می فرمودند مراد درمید حال بزار شیخ رفیع الدین اپنے
 پیدا شد۔ آں جاہی رقم و بقبر شاں متوجہ می شدم
 ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)
 یارب! جب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ٹھہرے یہ کہ انہیں کے خوشہ چین، انہیں
 کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے مقلد کیونکر مومن موصد رہے
 وحسن نبات الا مرض من کدم البذر
 (زمین کا پودہ عمدہ جب ہی ہوتا ہے کہ بیج اچھا ہو۔ ت)

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث حسن
 حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث من حلف بغير الله فقد اشرك کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الکر حدیث
 فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہو گا اگر ایک
 عالم معتمد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر ہیں کہ اس حرمت کا سبب
 سو اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لفظ اس کے معنی سے یہ امر مفہوم،
 یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی اُسی کی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدر اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معظمہ کی قسم کھاتے تھے کما رواہ النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

۱۳۶	المعارف گنج بخش روڈ۔ لاہور ص ۳۶	زبدۂ جاوید	۱۳۶	انفاس العارفين (اردو ترجمہ)
۸۶/۲	دار الفکر بیروت	مروری از عبد اللہ ابن عمر	۱۳۶	مسند احمد بن حنبل
۱۴۳/۲	نور محمد کا رخانہ تجارت کتب کراچی	الحلف بالکعبۃ	۱۳۶	سنن نسائی

وغیرہ روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و
 سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جاننا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر
 میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر ازل یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور
 زہر کو مضر جانتا ہے۔ سچے دوست سے نفع کی امید، بچے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمت حاکم
 کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالفت مذہب سے احتیاط مسانپ سے
 احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے؛
 اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ اِيْهِمْ اَقْرَبُ لَكُمْ
 نفعاً
 اُن میں کون تمہیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔
 اور فرماتا ہے؛

وَمَا هُمْ بِضَاہِرٍ بِهٖ مِنْ اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ
 اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے
 بے حکم خدا کے۔

صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں؛

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ اَنْ يَنْفَعَا اَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ
 تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے
 نفع دے۔

امام احمد و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ بسند حسن مالک بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 حضور زبور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں؛

مَنْ ضَاوَرَ ضَاوَرَ اللّٰهَ بِهٖ وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللّٰهَ عَلَيْهِ
 جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا
 اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اُسے مشقت میں ڈالے گا۔

عہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (د)

۱۱/۴

۱۰۲/۲

۲۲۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی
 ۲۸۴/۱ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
 باب استحباب الرقیۃ من العین الخ
 باب ماجاء فی النجیۃ

حاکم کی حدیث میں ہے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجر اسود کی نسبت فرمایا :

بلیٰ یا امیر المؤمنین انہ یضر و ینفع^۱۔ کیوں نہیں اے امیر المؤمنین ! یہ پتھر نقصان دے گا (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (الحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں، اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں : ۱۔

لعمری و ما عمری علیٰ بھیت

لقد نطقت بطلا علیٰ الاقاصیع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں — بلاشبہ اژدہوں (دشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہا پیشوایان دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھانی مروی کہ حادم حدیث پر نفی نہیں۔

سوال (۲۳) غیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے حقیقہ میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ بگمان جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوتی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتصریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اُسے پوچھا ہو۔ وہ کون فرعون بے عون۔ نَسألُ اللہ عن حالہ الصون (خدا سے دُعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبیلوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر غزالی میں فرماتے ہیں :
تعظیم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر عبادت الیہ صاحب اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارو۔ گو سائلہ لا یعقل کہ در بلاد تہ
حق ضرب المثل است یہج وجہ شایان تعظیم نیست۔
مالک ہونی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل
گائے کا بچہ اوجہ بلاد اور یوقفی میں ضرب المثل ہے
کسی طرح قابل تعظیم نہیں۔ (ت)

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دُعا کو اعتقادِ نفع و ضرر سے کتنا تعلق۔ بالفعل اسے یہی فرض
کر کے مجراش کروں کہ دُعا مانگوانے میں تو وہ اعتقادِ نفع و ضرر نکالا، جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود اُن سے کسی حاجت
کی خواستگاری نہیں۔ پھر۔

(۱) اُن کے مزاراتِ عظیمۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بھیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر رہنا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنفِ سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقادِ نفع و
ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظِ انتفاع و استمداد خود بخود نفع یافتن و فائدہ خواستن۔ اس کا قصد بے اعتقادِ نفع کس عاقل سے معقول۔

ہاں ہاں، انصاف کیجئے تو دُعا طلبی سے درپوزہ گرمی و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیتِ سائل

پر مدار تفرقہ ہے، اگر سببِ ظاہری و مظہرِ عونِ باری جانا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل ماننا تو زرا شرک۔

بجلافِ طلبِ دُعا کہ، ہاں نفسِ کلامِ مطلوبِ مہ کی تلافی و جہد کی اور حضرت غنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر

دلیل واضح۔ یہاں تک کہ توہمِ استقلال سے اس کا اجتماع محال کما لا یخفی علی اولی النہی (جیسا

کہ اہل عقل پر مخفی نہیں۔ ت) با اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا

بھی نہیں جس کا مصداق شہر آؤں مگر

ضاق عن وصفکم نفاق البیان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوئی تو اس کو مسئلہ دائرہ سے کیا علاقہ۔ کیا کسی

سے دُعا کے لیے کہنے میں بھی اُسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنی شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دُعا چاہی

سے تفسیر عزیزی سورة البقرة بیان رفتن منی علیہ السلام برائے آردن کتاب الفغانی دارالکتب لال کنواں جلد ص ۲۳۸

جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا :

لا تفسنایا اخی من دعائک۔ رواہ ابوداؤد
عنه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے بھائی! اپنی دُعائیں نہیں نہ بھول جانا (اسے
ابوداؤد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

احمد وابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا،
اشوکنایا اخی فی صالح دعائک ولا تفسن

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہیں بھی شریک کر لینا اور
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی جب دفن میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پھٹھر کو
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے :

استغفر والاخیکم واسئلوالہ التبییت
فانہ الان یسأل۔ رواہ ابوداؤد والحاکم
والبیہقی بسند حسن عن عثمان الغنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابت
رہنے کی دُعائیں مانگو کہ اب اُس سے سوال ہوگا (اسے
ابوداؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

اذا لقیتم الحاج فسلم علیہ وصالحہ ومصرہ
ان یستغفر لک قبل ان یدخل بیتہ فانہ
مغفور لہ۔

جب تو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کرو اور قبل اس کے
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعائیں اس سے
منگو کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،

فمن لقیہ منکم فلیستغفر لکم۔ تم میں جو اُسے پائے اپنے لیے اُس سے دُعائیں بخش

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الدعاء	لے سنن ابی داؤد
۲۱۳ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعا الحاج	لے سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	لے سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مروی از عبد اللہ ابن عمر	لے مسند احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۵ ص صحیح مسلم

اخرجه مسلم والبيهقي عن عمر الفاروق كراي۔ اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروق کو بالخصوص بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں اخرجہ الخطیب وابن عساکر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۵) حسب الحکم امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجه ابن سعد والحاكم وابو عوانه والرويان في البيهقي في الدلائل وابو نعيم في الحلية كلهم من طريق اسير بن جابر عن عمر رضي الله تعالى عنه۔ اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابن سعد، الحاکم، ابو عوانہ، روایان، دلائل میں بیہقی، اور حلیہ میں اسیر بن جابر نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت لوہس سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجہ ابن عساکر (اسے ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ اسناد امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجلد یا زہم میں بسند صحیح بطریق ابو مغویۃ عن الاغش عن ابی صارج عن مالک الدار رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں،

قال اصاب الناس قحط في زمان من حزين الخطباء فجاؤا رجل الى قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله عليه يعني عمدة معدلت مہد فاروقی میں ایک بار قحط پڑا، ایک صاحب یعنی حضرت بلال بن حارث مزنی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضور طہار بیکیاں صلی اللہ

عليه نص على صحة الامام القسطلاني في المواهب (۱۲) امام قسطلانی نے مواہب لیبز میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔ (ت)

عليه هو بلال بن الحارث المزني الصحابي كما عند سيف في كتاب الفتوح ۱۲ ذرقاني شرح مواهب (۱۲) وہ بلال بن حارث مزنی صحابی ہیں، جیسا کہ سیف کی کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ذرقانی شرح مواہب (ت)

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ لوہس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال بحوالہ الخطیب حدیث ۳۲۰۶۳ ۴۵/۱۳

۲۔ المستدرک للحاکم ذکر لغز لوہس قرنی دار الفکر بیروت ۲۰۳/۲

۳۔ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ لوہس قرنی ۸۳/۵ و ۸۴

لا مَنَّكَ فَاَنْهَمُ قَدْ هَلَكُوا فَاَتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَنْتَ
 عَمْرٍاءُ فَاقْرَأْهُ السَّلَامَ وَاخْبِرْهُ أَنْكُمْ مُسْتَقِيمُونَ
 الْحَدِيثُ -

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اُسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ الحدیث (ت)
 شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں، و سدا ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے
 ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تبلیغیہ تعلیمیہ : یہ چند حدیثیں ہیں اَحیائے حقیقی سے طلبِ دُعا میں۔ اور اموات سے طلب کی قیاسی
 بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مقصدِ سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد
 رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں اَحیاء و اموات و انس و جن و ملائک و غیر ہم تمام مخلوقِ الٰہی یکساں
 ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امورِ شرک میں حیات و موت سے تفرقہ جیسا کہ اس طائفہِ جدیدہ کا
 مشیورہ قدیمہ ہے۔ دائرۂ عقل و شرع دونوں سے خروج کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت
 اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیسی علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندہ کسی
 کے لیے حلال نہیں۔ یونہی اگر طلبِ دُعا میں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم فقط اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً اَحیاء سے
 دُعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا شریک نہ ہو سکتے ہیں مردے مردے سب ایک سے۔ ولہذا شیخ الشیوخ
 علمائے ہند مولانا برکنہ سیّدی شیخ محقق عبدالحی محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف
 میں فرمایا :

اگر ایں معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کریم موجب شرک
 توجہ بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس
 باید کہ منع کردہ شود۔ توسل و طلبِ دُعا از صالحان
 دوستان خدا و رحلت حیات نیز و ایں ممنوع نیست
 بلکہ مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است
 یہ معنی جو ہم نے امداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا
 موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ
 منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ
 سے زندگی میں بھی توسل اور دُعا طلبی سے منع کیا جائے
 حالانکہ یہ ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

جیسا روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پائے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

مخالفیت (۲) مولوی صاحب وقت زیارت قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشنا مندرجہ و مستون فرماتے ہیں۔ بہت اچھا۔ قرآن و حدیث سے درود و فاتحہ کی خصوصیت ثابت کر دکھائیں، یا قرون ثلاثہ میں اس تخصیص کا رواج بتائیں، ورنہ نہ بواستن درکنار اصول طائفہ پر کل بدعت ضلالتہ و کل ضلالتہ فی الناس میں داخل ٹھہرائیں۔

مخالفیت (۳) سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معاً پڑھنا مذکور تھا اور اُسی پر حضرت کا جواب وارد۔ بالفرض اگر فرد افراد ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصول طائفہ پر بیانات اجتماعیہ محل کلام رہیں گی۔ اس بنا پر آپ کو حکم بدعت دینا تھا، یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسن آحاد حسن مجموع میں کلام نہیں جب تک خصوصاً جماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ فرشتہ) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبور اُحد و بقیع پر سو بار رونی افروز ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابر پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ اُمت کو اختیار الفتح و افضل کی طرف ارشاد فرماتے یا نہ سہی برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کر دو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما ہوئے ہوں یا قبر غنی کی بوجہ غنا تخصیص فرمائی ہو۔ پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارت قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعت بیشتر عیال و اولاد فراموشی کو دائم ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہرگز رواج پائے پھر ہر قرن طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارت مزارات صلحاء کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ فساد بادشاہ یا سیدٹھ کی گور پر چلو و پاں نفع زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزارات عالیہ حضرات اولیاء کرام قدس سرار ہم پر امر عبرت میں بھی ترجیح ممنوع اور مشر و عیت زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و مدفوع خود انھیں حضرت کی مظاہر الحق تریز مشکوۃ کی بعض عبارات مقصد سوم میں ملیں گی، جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحب مائتہ مسائل نفسی ما قدمت یسدا (پہلے جو کچھ چکے اُسے مجھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

لے الدر المنثور بحوالہ مسلم وغیرہ تحت آیت من یحیی اللہ خیر من الذی یرزقہ العظمیٰ ایران ۱۴۴/۳

مخالفات (۴) متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کر جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر خلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استمداد مذکور شائع و مشہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا، نہ مندوب و مستنون۔

مخالفات (۵) مولوی اسحاق مائے مسائل میں لکھتے ہیں،

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ
معمود از سنت نیست و انچه معمود از سنت نیست
بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد۔ و
عباسیۃ الکتاب هذا یکره عند القبر ما لم
یعهده من السنة والمعهود منها لیس
الانریا سرتہ والدعاء عنده قائما کما
فی فتح القدیر والبحر الرائق والنہر الفائق
والفتاوی العالمگیری علیہ

دفن کے بعد اذان دینا بدعت اور مکروہ ہے اس لیے
کہ سنت سے معمود نہیں، اور جو کچھ سنت سے
معمود نہ ہو کتب فقہ کی روایات کے مطابق مکروہ ہوتا
ہے۔ اور کتابوں کی عبارت یہ ہے قبر کے پاس جو
سنت سے معمود نہیں مکروہ ہے، اور سنت سے
معمود صرف یہ ہے کہ زیارت اور وہاں کھڑے ہو کر
دُعا ہو جیسا کہ فتح القدیر، البحر الرائق، النہر الفائق
اور فتاوی عالمگیری میں ہے (ت)

اگرچہ ان عبارات کا مطلب جو صاحب مائے مسائل نے ٹھہرایا انھیں کتابوں کی بہت عبارتوں سے مردود۔
مگر عجیب ہے کہ جناب نے اس کلیہ پر عمل فرما کر وقت زیارت درود و فاتحہ پڑھ کر ثواب بخشے کو کیوں نہ مکروہ فرمایا۔

مخالفات (۶) جناب نے اعتناء رویت و سماع کو ان حجب عدیدہ کی حیلوت پر مبنی فرمایا یہ اُبتنیٰ باعلیٰ نہ اُمنادی
کہ اموات کو فی انفسہم قوت سمع و البصار حاصل ہے مگر ان حائلوں کے سبب باہر کی صوت و صورت کا ادراک
نہیں ہوتا ورنہ اگر خود اُن میں راسا یہ قوتیں نہ ہوتیں تو بنائے کار حیلوت پر کئی محض بے معنی۔ دیوار بیت کی نسبت
کوئی نہ کہے گا کہ باہر کی چیزیں اس وجہ سے نہیں دیکھتے کہ بیچ میں آڑ ہے۔ اب متکلمین طائفہ سے استفسار
ہو جائے کہ وہ اس تخصیص کے مقرر ہوں گے یا راسا منکر۔ معلم ثنائی منکرین ہند یعنی مولوی اسحاق دہلوی سے سوال ہوا
سماعت موتی سوائے سلام جائز است (سوائے سلام کے مردے کا سننا جائز ہے؟) (ت) جواب
دیا ثابت نیست (ثابت نہیں۔ ت) کیا آدمی اُسی وقت میت ہوتا ہے جب قبر میں رکھ کر مٹی دے دیں۔

مخالفت (۷) جب آپ کے نزدیک مانع اور اکی جیلوت خاک۔ توجہ تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح کھتے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو، جیسے علامہ ابن الحاج مدظل میں اہل مصر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ نہ خافوں میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہو گا یا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفت (۸) الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شاہد عدل کہ آیت کریمہ انک لا تسمع الموتی کو نفی سماع سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہو گا۔
اولاً آیہ کریمہ یقیناً عام، پس اگر اس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کلی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہو گا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل اور عدم ادراک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر خلاف قرآن جیلوت جب پر بنائے کار رکھتے ہیں۔

لاہرم واضح ہوا کہ آیہ کریمہ کے صحیح معنی ذہن سامی میں ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اس میں نفی سماع کا اصل ذکر نہیں کسا هو الحق الناصع (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیہ کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اس کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں جواب الجواب پر قبول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیقہ تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں **فاقول و باللہ** استعین (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اسے محل نزاع سے کیا علاقہ۔
نظر اس کی آیہ کریمہ انک لا تسمع من اجبت ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا و لکن اللہ یہدی من یشاء یعنی لوگوں کا ہدایت پانا نبی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا :

لہ القرآن ۸۰/۲۷

لہ القرآن ۵۶/۲۸

لہ القرآن ۵۶/۲۸

اِنَّ اللّٰهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُننا
تھاری طرف سے نہیں اللہ عز و جل کی طرف سے ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فَالْأَيَّةُ مِنْ قَبِيلِ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اُجِبْتَ یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے ، بیشک تم ہدایت
ولكن الله يهدي من يشاء نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)

جواب دوم نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و انتفاع ہے ۔ باپ اپنے عاق بیٹے
کو ہزار بار کہتا ہے ، وہ میری نہیں سُننا۔ کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز
نہیں جاتی ، بلکہ صاف یہی کہ سُننا تو ہے ، مانتا نہیں ۔ اور سُننے سے اُسے نفع نہیں ہوتا ۔ آیہ کریمہ میں اسی معنی
کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا ۔ خود اسی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ
السَّوْفِيَّ کے ترجمہ میں ارشاد فرماتا ہے عز و جل :

اِنَّ تَسْمَعُ اِلَّا مِنْ يَوْمِنَا ان تسمعون تم نہیں سُناتے مگر اُنھیں جو ہماری آیتوں پر یقین
رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں ۔

اور پُر نظر ہر کند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے ۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سُننے
سے حاصل ۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے ، پھر اس سے کیا کام الّا وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ (کیا اب)
جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے ۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو وعظ سے انتفاع نہیں ، یہی حال
کافروں کا ہے کہ لاکھ سمجھائے نہیں مانتے ۔ علامہ علی نے سیرت انسان العیون میں فرمایا :

السماع المنفی فی الایة بمعنی السماع النافع آیت میں جس سُننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے
وَقَدْ اَشَارَ اِلٰی ذٰلِكَ الْحَافِظُ الْجَلَالُ السَّيُّوْطِيُّ معنی میں ہے ، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی
نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے : ہ

سماع موقی کلام الخلق قاطبة مُردوں کا کلام مخلوق سُننا حق ہے ، اس سے متعلق
جائت به عندنا الاثار فی الکتاب ہمارے پاس کتابوں میں آثار واد ہیں ۔

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۲/۳۵

سُورَةُ الْمَائِدَةِ بابُ حُكْمِ الْاَسْرَاءِ

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۱/۲۰

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۹۱/۱۰

وَأَيُّهَ النَّفْسِ مَعَهَا سَمَاعٌ هَدَى
لَا يَقْبَلُونَ وَلَا يَصْفُونَ لِلْأَدَبِ
اور آیت نفی کا معنی سماع ہدایت ہے یعنی وہ قبول نہیں
کرتے اور ادب کی بات پر کان نہیں دھرتے۔ (ت)
امام ابو البرکات نسفی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیت سورۃ فاطر فرمایا،
شبه الکفاس بالموتی حیث لا ینتفعون
بمسموعهم
مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

النفی منصب علی نفی النفع لا علی مطلق
السمع
مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا
نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم مانا کہ اصل سماع ہی منفی ہو گس سے، موتی سے، موتی کون ہیں؟ ابدان، کہ رُوح تو کبھی مرقی
ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعونہ تعالیٰ تمہید و فصل اول و دوم، فروع اول
مقصد سوم میں آئیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟
جسم، کہ رُوحیں تو حیاتیں یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ مقامات عز و اکرام میں ہیں، جس طرح ارواح کفار
سجین یا نار یا چاہ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں،
لانہی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع
انما السماع بعد الموت لحي وهو الر وحی
ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت سے متصف ہے وہی
سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک
ذی حیات کا کام ہے جو رُوح ہے۔ (ت)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب موضع القرآن میں زیر برکات و صا انت
بمسموع من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مُردوں سے سلام علیک کرواؤ دے سکتے ہیں، بہت
جگہ مُردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مُرد کی روح سن سکتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن
سکتا ہے۔

۱۸۲/۲	المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت	باب غزوۃ بدر الکبریٰ	سۃ السیرۃ الحلبیۃ
۳۳۹/۳	دارالکتب العربیۃ بیروت	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ تفسیر مدارک التنزیل
۵۱۹/۷	مکتبۃ جیبیہ کوشہ	باب حکم الاسراء	سۃ مرقاۃ المصابیح
۲۰۹ ص	نوریہ رضویہ سکھ	الباب التاسع الفصل الخامس	سۃ شفاء السقام
۶۹۷ ص	ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور	تحت سورہ ۲۵ آیت ۲۲	سۃ موضع القرآن

یہ تینوں جواب بتوفیق الہی قبل مطالعہ کلام علماء ذہین فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کہ اسمعت واللہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

و فیما ذکرنا کفایۃ لمن التقی السمع وهو شهید ان اللہ یسمع من یشاء ویبہدی الخ صراط الحمید۔ اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان لگائے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے (ت)

مخالفت (۹) سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کمالا یعنی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی برسیبل اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو بیشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ بلا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل و دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک ان کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا۔ فقیر اگر تفسیق نظر سے کام لے تو ابھی بہت کچھ ہے مگر نگاہ العاف مبذول ہو تو چودہ سطروں پر پختیس کیا کم ہیں واللہ العالی۔

المقصد الثانی فی الاحادیث

(مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار ارواح میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلد عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود ان کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر رحمت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر انقسام گفتار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنانا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالت حیات میں جو کام ان آلاتِ خفا کی یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی۔ ہرچند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کافیدہ دلائل شافیہ جن میں:

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہتا۔ (۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔
 (۵) اُن کی باتیں سُنتنا۔
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیشِ نظر رہنا۔
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
 (۱۱) اُن کی مزاحِ پُرسی کو اُٹانا۔
 (۱۳) قبر کا اُن سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔
 (۱۵) زندوں کے اعمال اُنہیں سناتے جانا۔
 (۱۷) پسماندوں کے لیے دُعا میں مانگنا۔
 (۱۹) رُوحوں کا باہم ملنا جلنا۔
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی ملاقات کو جانا۔
 (۲۳) اس کا گزر سے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا اُن سے مل کر شاد ہونا۔
 (۲۵) آپس میں خوبی کفنی سے مغافرت کرنا۔
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنا یا سنیہ کو دیکھنا۔
 (۲۹) عالمِ دین کا علمِ شریعت۔
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
 (۳۲) تالیِ قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبت و لکشا رکھنا۔
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدسِ سیدِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
 (۳۷) تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنا۔
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
 (۴۱) بیل اور مچھلی کا لڑتے ہوئے اُن کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔
 (۴) فرشتوں کو دیکھنا۔
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفے لانا۔
 (۱۲) اُن کا منظرِ صدقات رہنا۔
 (۱۴) اُن کے مہمانے نظرِ نیک وسیع ہونا۔
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔
 (۱۸) اُن کے ملنے کا مشتاق رہنا۔
 (۲۰) ہرگز نہ کلام کے دفتر کھلنا۔
 (۲۲) اگلے اموات کا مُردہ نو کے استقبال کو آنا۔
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پوچھنا۔
 (۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمانا۔
 (۲۸) اُن کی صحبت سے اُنس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
 (۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبت و لکشا رکھنا۔
 (۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذِ اُپا اللہ جہاں پر ایمان لانا۔
 (۳۵) اپنی قبور میں نمازیں پڑھنا۔
 (۳۶) حج کرنا لبیک کہنا۔
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا اُنہیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ جانفزا فرمنا۔
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطے لگانا۔

- (۴۳) جو تلاوت قرآن میں مشغول مئے قرآن عظیم کا ہر وقت اُن کی دلجوئی فرمانا۔ ہر صبح و شام ان کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچانا۔
- (۴۴) بدوں کا نام قیامت سے گھبرانے۔
- (۴۵) نیکوں کا شوق قیامت میں جلدی کرنا۔
- (۴۶) مقتولین راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔
- (۴۷) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روپ میں جہاں چاہنا اُڑتے پھرنا۔
- (۴۸) جنت کے پھل پانی کھانا پینا۔
- (۴۹) سونے کی قندیلوں میں عرش کے نیچے بسیر لینا۔ اللہم ارزقنا۔
- (۵۰) اور ان کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام سیر و غیرہ باصفات و احوال حیات پر پر بان ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیث غذابِ قبر و بعیمِ قبر اس مدعا پر حجت قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاع تفصیلی منظور ہو تصانیفِ اندوین خصوصاً کتاب مستطاب شرح الصدور کشف حال الموتی و القبور تصنیف لطیف امام اجل خاتمة الحفاظ المحققین امام علامہ جلال اللہ والدین سیوطی قدس سرہ المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سُنانا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا مذکور ہیں، اور ان میں بھی وقائع جزئیہ نہ لکھوں گا کہ کوئی کچھ واقعہ حال کا عدم لہذا ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ (ت) اگرچہ دقیق النظر کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور اتمام تقریب و شواہد نہ ہو۔ مہذبہ اچھراُن میں وہ کثرت جن کا ایراد موجب اطاعت لہذا صرف انھیں بعض امور کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہنا ہوں، جو ایک عام طور پر حال ارواح میں وارد ہوئے۔

میرے لیے ان احادیثِ نوبہ اول میں دو غرضیں ہیں :

اولاً جب بعد فراق بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہو تو یہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اُسی وقت سے نام میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرین پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آلات جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولوی صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جناب مٹی وغیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسم خاکی ہے نہ کہ رُوح پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جان پاک ہے نہ کہ یہ تودہ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

حدیث (۱) امام اجل عبداللہ بن مبارک والبرکات ابن ابی شیبہ عبداللہ بن عمر و بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ دم،

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابوالقیم علیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی،

والموقوف البسط لفظاً واتم معنی وانت تعلم انه في الباب كمثل المرفوع وهذا لفظ امام ابي المبارك قال ان الدنيا جنة الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفسح فيها. ولفظ ابي بكر هكذا الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسرح حيث شاء.

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنی زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں۔ ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اسکی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے میرے۔

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى سرح الدنيا.

یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا سے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشدہ، اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر و عمرو بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدنیا (ابن ابی الدنیا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳
۳۔ نوادر الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبار لا تجامع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و ادراکات میں فرق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنیں کو علم اہل دنیا سے، واقعی روح طائر ہے اور بدن قفس، اور علم پرواز، پنجرے میں پرندگی پر فغانی، کتنی؟ ہاں، جب کھرک سے باہر آیا اُس وقت اُس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔ حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنانۃ واحتملها الرجال علی
اعناقہم فان كانت صالحة قالت قد مونی
وان كانت غیر صالحة قالت لاهلہا یا ولہا این
تذہبون بہا یسمع صوتہا کل شیء الا
الانسان ولو سمع الانسان لصعق لی

جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کہتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کہتا ہے ہائے خرابی اُس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کو وہ سُننے تو یہ ہوش ہو جاتے۔ (ت)

اقول اگرچہ اہلسنت کا مسک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے، جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بھگدائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پچھلے لفظوں سے لے کر مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد الطیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا، اذا وضع المیت علی سریرتہ۔ الحدیث مانند حدیث ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵: امام احمد و ابن ابی الدنیا و طبرانی و مروزی و ابن مندہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان المیت یعرفن من یفسلہ ویحملہ ومن یکفنه ومن یدلیہ فی حفرتہ

بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے (ت)

۱۔ صحیح البخاری باب قول المیت وصو علی الجنازۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۷۶/۱
۲۔ مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۳۲۶ دار الفکر بیروت ص ۳۰۷
۳۔ مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری ۳/۳

اللہ تعالیٰ جسدا کا حسن جسدو یقال
لہ روحہ ادخل فیہ فینظر الی جسده الاول
ما یفعل بہ ویتکلم فیطن انہم یسمعون
کلامہ وینظر الیہم فیطن انہم یرونہ حتی
یا تیہ اسر واجہ یعنی من الحور العین
فیذہبن بہ۔

یعنی اجسام مثالیہ سے اترتا ہے اور اس کی روح کو
کہتے ہیں اس میں داخل ہو، پس وہ اپنے پہلے بدن
کو دیکھتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کلام
کرتا ہے اور اپنے ذہن میں سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی باتیں
سن رہے ہیں، اور آپ جو انھیں دیکھتا ہے تو یہ گمان
کرتا ہے کہ لوگ بھی اُسے دیکھ رہے ہیں یہاں تک کہ
خوہش میں اُس کی یہ بیاں آکر اُسے لے جاتی ہیں (ت)

حدیث (۹) ابن ابی الدنیا و سہیلی سعید بن مسیب سے راوی :

ان سلمان الفارسی و عبد اللہ بن سلام النقی
فقال احدهما لصاحبه ان لقيت ربك قبلي
فاخبرني ما ذا القيت فقال او تلقى الاحياء
الاموات قال نعم اما المومنون فان ارواحہ
فی الجنة وھی تذهب حیث شاءت۔

سلمان فارسی و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ملے، ایک صاحب نے دوسرے سے فرمایا: اگر آپ
مجھ سے پہلے انتقال کریں تو مجھے خبر دیں کہ وہاں کیا
پیش آیا۔ دوسرے صاحب نے پوچھا کہ کیا زندہ سے
اور مردے بھی آپس میں ملے ہیں؟ فرمایا: ہاں مسلمانوں
کی روہیں تو جنت میں ہوتی ہیں اور انھیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہے جائیں۔

مغیرہ بن عبد الرحمن کی روایت میں تصریح آتی کہ یہ ارشاد فرمانے والے حضرت سلمان فارسی تھے رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔ سعید بن منصور اپنے سنن اور ابن جریر طبری کتاب الادب میں اُن سے راوی :

قال لقی سلمان الفارسی عبد اللہ بن سلام
فقال لہ ان مت قبلي فاخبرني بما تلقى
وان مت قبلك اخبرتك الحدیث۔

یعنی سلمان فارسی نے عبد اللہ بن سلام سے فرمایا :
اگر تم مجھ سے پہلے مرد تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش
آیا اور اگر میں تم سے پہلے مردوں گا تو میں تمہیں خبر دوں گا۔

عہ صحابی عظیم الشان جلیل القدر صحابی اُن چاروں میں سے جن کی طرف جنت مشتاق ہے ۱۲ منہ سلمہ (م)

۱۰۳ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۱ شرح الصدور بحوالہ ابن مندہ	باب مقرر الارواح
۱۲۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۲ شعب الایمان	حدیث ۱۳۵۵
۹۸ ص	خلافت اکیڈمی سوات	۱۳ شرح الصدور بحوالہ کتاب الادب لابن جریر	

حدیث (۱۳) وہی عمرو بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی :

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون في
اهله بعده وانهم يغسلونه ويكفونونه وانه
لينظر اليهم ۛ
ہر مردے کی موت آتا ہے کہ اس کے بعد اُس کے گھر والوں
میں کیا ہو رہا ہے، لوگ اُسے نہلاتے ہیں کفنتے ہیں
اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔

حدیث (۱۴) ابراہیم انہیں سے راوی :

ما من ميت يموت الا روحه في يد ملك
ينظر الى جسده كيف يغسل وكيف يكفن
وكيف يمشي به ويقال له وهو على سريره
اسمع ثناء الناس عليك ۛ
ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے
کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کہ کیسے غسل دیتے ہیں
کس طرح کفن پھانتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور
وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے سن
تیرے حق میں بھلایا بڑا کیا کتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابراہیم عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے اُستاد ہیں۔

امام اجل بکر بن عبد اللہ مرفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا :
بلغني انه ما من ميت يموت الا و روحه
في يد ملك الموت فهم يغسلونه ويكفونونه
وهو يرى ما يصنع اهله فلو ينظرونه
الكلام لنهاهم عن الرنة والعويل ۛ
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک الموت
کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے
ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں
وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انہیں شور و فریاد سے
منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق زبردست ۳۵ مذکور ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علہ یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت میں علماء مکہ معظمہ و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی جلیل ثقہ ثبت میں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سکر رہ (م)

۱۔ شرح الصدور بحوالہ عمرو بن دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

۲۔ حلیۃ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۶ دارالکتب العربی بیروت ۳۲۹/۳

۳۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰ - ۳۹

حدیث (۱۶) یہی امام سفیان علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :
 ان المیت لیعرف کل شیء حتی انه لیناخذ غاسلہ
 باللہ علیک الاخففت غسلی قال ویقال لہ
 وہو علی مہربہ اسمع ثناء الناس علیک
 بیشک مردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے
 نہلانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہلانا
 اور یہ بھی فرمایا کہ اُس سے جنازے پر کہا جاتا ہے کہ سُن
 لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷) یہی عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ علیہ رحمۃ اللہ و سبحانہ و تعالیٰ سے راوی :
 الروح بید ملک ہمشی بہ مع الجنانۃ یقول
 لہ اسمع ما یقال لک الحدیث۔
 رُوح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ
 کے ساتھ لے کر چلتا اور اُس سے کہتا ہے سُن
 حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸) یہی ابن ابی نجیح سے راوی :
 ما من میت یموت الا وروح فی ید ملک
 ینظر الی جسده کیف یغسل وکیف یمکن
 وکیف یمشی بہ الی قبرہ الحدیث۔
 جو مردہ مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ
 میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کہ نہلایا
 جاتا ہے، کیونکر کفن پھرایا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف
 لے کر چلتی ہیں۔

حدیث (۱۹) یہی ابو عبد اللہ بزمزنی رحمۃ اللہ علیہ سے راوی :
 حدثت ان المیت لیستبشر بتعجیلہ
 مجھ سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

علہ تبع تابعین و مجتہدان کوفہ و رجال صحاح ستہ سے ہیں۔ امام ثلثہ حجت محدث مجتہد عارف باللہ ۱۲ منہ (م)
 علہ یہ تابعی عظیم القدر جلیل الشان ہیں رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
 علہ تبع تابعین و علمائے مکہ و رواق صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
 علہ تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

۴۰	ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب معرقۃ المیت	عن سفیان	۱۰	شرح الصدور
۴۰	ص	" " "	" " "	بجو الہ ابن ابی الدنیا	۱۰	"
"	"	" " "	" " "	عن ابن نجیح	۱۰	"

الى المقابر

جعلنا الله بمنه وكرمه من المسرورين
المستبشرين برحمته المسريحين بالموت
بجوده وسابغ نعته أمين بجاه النبي الكريم
الرفوف الرحيم عليه وآله وصحبه وأولياء
أمة افضل الصلوة والسلام

سے مردہ خوش ہوتا ہے۔

اللہ اپنے فضل و کرم سے ہیں ان لوگوں میں سے بنائے
جو اس کی رحمت سے شاداں و فرحان ہوتے، اس کے
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے
ہیں۔ الہی! قبول فرمائی کریم رؤف و رحیم کی وجاہت
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

نوع دوم: احادیث صحیحہ و ادراک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں:

فصل اول: اصحاب قبور سے کیا کرنے میں۔

حدیث (۲۰) أم المؤمنين صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد ہو مشکوٰۃ شریف میں بروایت
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کرتے ہیں،

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي
واقول انما هو زوجي واني فلما دفن عمر معهما
فوالله ما دخلت الا وانا مشدودة على
ثيابي حياء من عمر

میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ
ستر و حجاب چلی جاتی اور حجب میں کہتی وہاں کون ہے
یہی میرے شوہر یا میرے باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
زوجہاں ام ایہاں ام علیہا و بارگ و سلم جب سے عمر دفن
ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سر اپا بدن چھپائے نہ لگی عمر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔

فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے
اُس لفظ کا کیا غشاء تھا کہ مکان میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غیر
کون ہے!

عہ اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں مذکور ہوئیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ مٹ (م)

شرح الصدور من بکر المزنی باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰
مشکوٰۃ المصابیح زیارة القبور فصل ثالث مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۴
مستدرک للحاکم کتاب معرفة الصحاب دار الفکر بیروت ص ۷۴

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و حاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
 ما ابالی فی القبور قضیت حاجتی ام فی السوق یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قضائے حاجت
 والناس ینظرون ^{لے} کو بیٹھوں یا بیچ بازار میں کہ لوگ دیکھتے جائیں۔

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عمیر سے مذکور ہو گا کہ شرم اموات کے باعث مقابر میں پیشاب
 نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم اجار کے آنے، پاس بیٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بھٹنے میں — ظاہر ہے کہ اگر
 دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بھٹنا کیسا !

حدیث (۲۲) شفاء السقام امام سبکی و اربعین طائید پھر شرح الصدور میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے مروی،

انس ما یكون البیت فی قبره اذا اراد من قبر میں مردے کا زیادہ جی بھٹنے کا وقت وہ ہوتا ہے
 کان یحبہ فی دار الدنیا۔ جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحق کتاب العاقر میں أم المومنین صدیقہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من رجل یزور قبر اخیه ویجلس عنده جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا اور
 الا استانس ورد علیہ حتی یقوم ^{لے} وہاں بیٹھتا ہے میت کا دل اُس سے بھٹتا ہے اور

جب تک وہاں سے اُٹھے مردہ اس کا جواب دیتا ہے۔
 حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے
 عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزع میں فرمایا،

اذا دفنتمونی فشنوا علی القرب شنائم جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر تھم تھم کر آہستہ آہستہ
 اقیعوا حول قبری قدر ما تلحق جزو سوا یقسم مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر ٹھہرے رہنا

لحمہا حتی استانس بکھ و انظر ما اذا راجع کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

۳۲۹/۳	ادارۃ القرآن کراچی	کتاب الجنائز	لے مصنف ابن ابی شیبہ
۸۵ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارت القبور	لے شرح الصدور بحوالہ العبدی طائید
۸۶ ص	" "	" "	لے " " بحوالہ کتاب القبور ابن ابی الدنیا

بلہ سہل سہی ہے

یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں
کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

فصل سوم احیاء کی بے اعتدالی سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر
انفیس اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض بے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے روای، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکر لگائے دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔
یا فرمایا، لا تؤذہ سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا،
فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک (او قبر والے! قبر
سے اتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصد سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

روایت مناسبہ ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بھری سے روای:

میں ملک شام سے بصرہ کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُترا، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر
پر سر رکھ کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گلہ کرتا ہے اور کہتا ہے، لقد اذیتنی منذ اللیلۃ
اے شخص! تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے وہ ابن مینا
تابعی سے روای،

میں مقبر میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص
قبر میں سے کتا ہے، قم فقد اذیتنی اٹھ کر ٹوٹنے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم حل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلہ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عمدہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱۰ صحیح مسلم باب کون الاسلام یہدم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۶/۱

۱۱ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فی المیت مطبع مجتہائی دہلی ص ۱۲۹

۱۲ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب البنا علی القبور الخ دار الکتاب بیروت ۶۱/۳

۱۳ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قلابہ باب ما یفعل المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۲۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔
روایت سوم حافظ بن منذہ امام قاسم بن مخیمرہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا: ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جائے گا میں سنا ایلک عنی یا سرجیل و لا تؤذنی اے شخص! الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واللفظ لاجد
کسر عظم المیت و اذا ککسره حیثا مُردے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینی ایسی ہے جیسی زندہ کی
ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللحد اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مُردہ برابر ہیں۔ ذکرہ
فی مقاصد الحسنۃ (۱) مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) — مقصد سوم میں اس کے متعلق امام
ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) ویلی و ابن منذہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا:

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا
تأخروا وصیة ولا بقطیعة و عجلوا قضاء
دینہ مواعدا عن جیران السوء۔
یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس دفن نہ کرو۔
کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رٹنے یا اس کی
وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچا
اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بُرے ہمسایہ سے الگ نہ ہو۔

عہ تابعی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے، غیوانہ عندہ فی التعلیقات (البیہ امام بخاری نے تعلیقات
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۱۲ منہ (م)

۱	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۸۹
۲	شرح الصدور بحوالہ ابن منذہ	باب تأذیر بسائر وجود الاذی	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۱۲۶
۳	مسند احمد بن حنبل	مرویات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت	۱۰۵/۶
۴	المقاصد الحسنۃ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	ص ۲۱۶
۵	الفردوس بما ثور الخطاب	۳۱۸	" "	۹۸/۱

حدیث (۲۸) امام احمد ابوالریع سے راوی :

كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت
الناس يصيح فبعث اليه فاسكته فقلت له
اسكت يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى
به البيت حتى يدخل في قبره.

میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک
جنازہ میں تھا کسی کے چلانے کی آواز سنی ، آدمی بھیج کر
اُسے خاموش کروایا۔ میں نے عرض کی : اے ابو عبد الرحمن !
آپ نے اُسے کیوں چپایا ، فرمایا : اس سے مُردے
کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه سرائى نسوة في جنازة فقال ارجعن ما ذرنا
غير ما جورات انكن لفتن الاحياء و تؤذين
الاموات

تبلیغ : سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا : المیت یعذب پسکاء
الحي علیہ زندوں کے رونے سے مُردے پر عذاب ہوتا ہے ، جسے امام احمد و شیخین نے عمر فاروق و عبد اللہ بن
عمر و مغیرہ بن شعبہ ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ ، اور ابن حبان نے انس بن مالک و عمر بن حصین اور
طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جماعت ائمہ کے نزدیک اس کے معنی بھی
یہی ہیں کہ زندوں کے چلانے سے مُردوں کو عذاب ہوتا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے شرح القدر میں اس معنی کو
ایک حدیث مفروغہ سے تویہ کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا ، پھر
اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں ، ذکر فرمائیں۔ اس
تقدیر پر ارشاد اقدس المیت یعذب الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجا کہ علماء کو
اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصد حصروا استیعاب۔ لہذا انھیں معدود نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

اذی المؤمن في موته كذاذا مسلمًا لو بعد موت اذی ذی ایسی ہے جیسے زندگی میں

۱۔ مسند احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن دار الفکر بیروت ۱۳۵/۲
۲۔ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور عن ابن مسعود باب تاذی المیت بالنیو علیہ خلافت کینڈی بیگزہ سمات ص ۱۲۵
۳۔ صحیح مسلم کتاب الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۰۲/۱

فی حیاتہ ۛ

اُسے تکلیف پہنچانی۔

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی کسی نے اُسی جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کہا اکرم اذی المؤمن فی حیاتہ فانی اکره مجھے جس طرح مسلمان زندہ کی ایذا ناپسند ہے اذا بعد موتہ ۛ یونہی مُردہ کی۔

حدیث (۳۲) طبرانی عبد الرحمن بن علاب بن جراح سے اُن کے والد علا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا:

یا بنی اذا وضعتنی فی لحدی فقل بسم اللہ وعلى ملۃ رسول اللہ ثم شن علی القواب مشنا ثم اقرأ عندی اسی بفاتحة البقرة و خاتمتها فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول ذلک ۛ

اے میرے بیٹے! جب مجھے لحد میں رکھے بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ پھر مجھ پر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا، پھر میرے سر ہانے سورۃ بقرہ کا شروع یعنی مفلحون تک اور خاتمہ یعنی اھن الرسول سے پڑھنا کریں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تم کو بر زمی ڈالنا۔ شیخ محقق عبد الحی محمد ث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترجمہ مشکوٰۃ میں اس حدیث کے نیچے لکھے ہیں:

چوں دفن کنید مرا پس بر زمی و بسہولت بیند ازید بر من خاک را یعنی اندک اندک ازید و این اشارت است بآن کہ میت احساس می کند و در وناک می شود و یا نجید و در وناک می شود بآن زندہ ۛ

جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی نرمی و سہولت سے یعنی ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مرنے کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے مراد کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمان تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صاحب رجال جامع ترمذی میں ہیں رحمۃ اللہ علیہ

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳۶۷/۳

۲۔ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تاذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

۳۔ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند احوال المیت القبر دار الکتاب العربی بیروت ۳/۲۴

۴۔ اشعة المعات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷

فصل چہارم میں وہ احادیث جن میں صراحت وارد کہ مُردے اپنے زائرین کو پہچانتے اور اُن کا سلام مُسنے اور انہیں جواب دیتے ہیں۔

حدیث (۳۳) امام ابو عمر ابن عبد البر کتاب الاستئذان والتمیذ میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

عما من احدیہم بقبر اخیه المؤمن کانت
 يعرفه فی الدنیا فیسلم علیہ الاعرقہ و مرد
 علیہ السلام۔
 ترجمہ: محمد اکبرؐ نے اپنے ایک بھائی کی قبر پر گزرتا اور اسے
 سلام کرتا ہے اگر وہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب
 بھی پہچانتا اور جواب سلام دیتا ہے۔

امام ابو محمد عبدالحی کہ اجلہ علمائے حدیث سے ہیں اس حدیث کی تصحیح کرتے ہیں، ذکرہ الامام السیوطی فی شرح الصدور و رد الفاضل الزرقانی فی شرح المواہب (اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں اور علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کیا۔ ت) اسی طرح امام ابو عمرو سید علامہ محمودی نے اس کی تصحیح فرمائی، ذکرہ الشیخ المحقق فی جامع البرکات و جذب القلوب (اسے شیخ محقق نے جامع البرکات اور جذب القلوب میں ذکر فرمایا ہے۔ ت) امام سبکی شفاء السقام میں یہ حدیث لکھ کر فرماتے ہیں،

ذکرہ جماعة وقال القرطبي في التذكرة ان عبد الحق صححه ورويناه في التلخيص من حديث ابي هريرة رضي الله عنه۔

قلت وسمعت ذلك (میں نے کہا، وہ حدیث آگے سنو گے)

حدیث (۳۴) ابن ابی الدنیا و یحییٰ و صابونی و ابن عساکر و خطیب بغدادی و غیر ہم محدثین ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا امر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه
رد عليه السلام و عرفه

جب آدمی ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے دنیا میں شناسائی
تھی اور اسے سلام کرتا ہے میت جواب سلام دیتا

له شرح الصدور بحواله التمهيد لابن عبد البر باب زيارت القبور خلافت الكيدى سوات ص ٨٣

٢٤ شفاء السقام الباب الخامس مکتبه توريه رضويه فيصل آباد ص ٨٨

مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه ردة عليه
 اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے
 جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب
 سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیل ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال ابو زمرین یا رسول اللہ ان طریقی
 علی الموقی فهل من کلام اتکلم به اذا مررت
 علیهم قال قل السلام علیکم یا اهل القبور
 من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلفنا
 ونحنکم تبعاً وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون
 قال ابو زمرین یا رسول اللہ یسمعون
 قال یسمعون ولكن لا یتطیعون ان
 یجیبوا۔
 یعنی ابو زمرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی
 یا رسول اللہ! میرا راستہ مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا
 ہے کہ جب اُن پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا: یوں کہہ
 سلام تم پر اسے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان
 تم ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے، اور ہم ان شاء اللہ
 تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو زمرین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مُردے سُنتے ہیں؟
 فرمایا سُنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ تبلیہ: امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں،

ای جواباً یسمعہ الحی واکلفہم یسردون
 حیث لا یسمع۔
 یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مُردے ایسا جواب نہیں
 دیتے جو زندے سن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے
 ہیں جو ہمارے سُنے میں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کہ ان میں تصریحاً فرمایا مُردے جواب سلام
 دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بکر بن عبد اللہ مزنی سے گزرا کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عہ سمودی گوید کہ احادیث دیر معنی بسیار است
 واین معنی در آحاد دست و عموم مومنین متحقق ۱۲ مند (م)
 علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث
 بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افراد
 اُمت اور عام مومنین میں متحقق ہے۔ (ت)

۱۷/۷	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۶	لہ شعب الایمان
۱۹/۴	"	۱۵۷۳	لہ کتاب الضعفاء البکیر ترجمہ
ص ۸۲	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارة القبور	لہ شرح الصدور

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات احیاء کو سنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثوں میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

تنبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُننا بھی دائمی نہیں، صد یا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُننا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح الصدور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تنبیہ سوم: بس نافع و مہم۔

اقول و باللہ التوفیق طرذیہ ہے کہ جواب سوال نوزدہم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القاسمی عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام احیاء کا سُننا مسلم رکھا۔ اسی قدر ہے اپنی وہ سب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے ہیں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارتوں سے استناد کیا اُن سب میں لغوی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بقرض غلط فہمی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبارت دوم میں توصات منافات موت و افہام مذکور کیا بعض جگہ متنافی ہیں جن سے جلتے ہیں۔ اور عبارت پنجم میں صریحاً لفظ جہاد موجود۔ پھر پتھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

مفروض اگر آیت اور اُن عبارات کا وہی مطلب تو سماع سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہوا جاتا ہے۔ پھر ناحق اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد و کلمات قاری و سیوطی کی سُننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقات قاہرہ و تصریحاتِ باہرہ عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگہ شگاف مکابرہ و اعتساف ہوتے ہیں۔ اُدھر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اُراغ گزشتگان کو جہاد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگتی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماع سلام تو تسلیم کیا، بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پھل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے سوا اور انواع کلام بھی سُننا اور اُن پتھروں کا اپنے زائروں کو پہچانا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ وہ کس جی سے مانئے گا، یا وہاں پھر خالف بعض الحدیث و کاف ببعض (کسی حدیث کا الف اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھہرے گی۔ علاوہ بریں خود یہ حدیث عقیلی اس تخصیص سلام کے زد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا، ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے، ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، اتنا اللہ و اتنا الیہ راجعون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے:۔

ما سمیع و بصیر و خوشیم با شمانا محرمان ما خاشعین

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوش ہیں مگر تم نامحرموں کے سامنے مہربان ہیں۔ ت)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا،

والذی نفسی بیدہ لا یسلم علیہم احدا الا
ساردا و علیہ الیوم القیمة ۛ

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں باقائدہ تصحیح اور بیسی دلائل النبوة میں بطریق عطاء بن خالد مخزومی عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے اہل کو تشریف لے گئے اور عرض کی،

اللہم ان عبدک و نبیک یشہدان ہؤلاء شہداء
وانہ من نزارہم و سلم علیہم الیوم
القیمة ردوا علیہ ۛ

تتمہ حدیث، عطاء کہتے ہیں میری خالد مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۱۔ ثنوی مولوی معنوی و فرسوم حکایت مارگری کا اردو ہائے افسردہ الخ نورانی کتب خانہ پشاور ص ۲۷

۲۔ شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۲
۳۔ بحوالہ حاکم ص ۸۵

۴۔ المستدرک لحاکم کتاب المغازی دار الفکر بیروت ۲۹/۳

ساتھ دولہا کوں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا۔ تھے میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آواز آئی: واللہ انا نعرفکے کما یعرف بعضنا بعضا خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

روایت دوم مناسبت او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی: مجھے میرے باپ میرنہ طیبہ سے زیارت قبور اہل کوفہ گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انہوں نے باوازا کہا: سلام علیکم بعدا صبرتم فنعیم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور کہا کہ اے میرے بیٹے! تو نے جواب دیا: میں نے کہا: نہ۔ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر لیا اور کلام مذکور کا اعادہ کیا دو بار۔ ویسا ہی جواب دیا، سربارہ کیا پھر دہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انہیں عطا فرمادی کی خالہ سے راوی، ایک دن میں نے قبر سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مزار مطہر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا:

من ینخرج من تحت القبرا عرفہ کما اعرف ان الله خلقنی وکما اعرف اللیل والنهارۃ
جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اُسے پہچانتا ہوں
جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے
اور جس عرصہ رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

حدیث (۳۹) ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسح سے راوی: قال بلغنی ان المؤمن یعلمون بزمانهم یوم الجمعة ویوما قبلہ ویوما بعدہ۔
مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مرنے والے اپنے زائروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک دن اُس سے بعد۔

عنه یہ تابعی ہیں، ثقہ، عابد، عارف باللہ، کثیر المناقب، رجال صحاح ستہ سے الا الطرفین ۱۲ منہ (م)

۲۹/۳	دار الفکر بیروت	کتاب المغازی	۱۰ المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	باب قول الله لا تحسبن الذين	۱۱ دلائل النبوة
۳۰۸/۳	"	"	۱۲ "
۱۸/۷	"	حدیث ۹۳۰۱	۱۳ شعب الایمان

تفسیر: اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکت جمعہ ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انھیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش واقفوں ہے نہ یہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی سُن چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص ایام اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل پنجم میں وہ جلیل حدیثیں جن سے ثابت کہ سماع اہل قبور سلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

حدیث (۴۰) بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد سند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پُر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
واللفظ للمسلم ان الميت اذا وضع في قبره (مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا
انه يسمع خفق نعالهم اذا انصرفوا۔ ہے اور لوگ دفن کر کے پٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث (۴۱) احمد و ابوداؤد و بسند جید برائے ابن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مذبرين۔ بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سُنتا ہے جب لوگ آتے ہیں۔
پٹتے دسے کر پھرتے ہیں۔

حدیث (۴۲) بیہقی و طبرانی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الميت اذا دفن يسمع خفق نعالهم اذا ولوا عنه منصرفين۔ بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور سند

۳۸۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقعد الميت	لہ صحیح مسلم
۲۹۶/۴	دار الفکر بیروت	مرایات البراء ابن عازب	لہ مسند احمد بن حنبل
۳۶۵/۴	مکتبۃ المدینہ	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	لہ کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	لہ شرح الصدور

طبرانی کو علامہ مناوی نے تیسیر میں کہا : رجالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)
حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مسندی بالتقاسیم والا نواع اور حاکم
 نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور بغوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب البدع
 اور سحید بن اسکن نے اپنی سنن اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع
 قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے
 فی قبرہ انہ یسمع خفق نعالہم حین
 قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے
 یؤلون عنہؑ جب اس کے پاس سے چلتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت
 کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق نعالکم ونقض ایدیکم
 بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پہلوں اور ہاتھ جھانٹے
 اذا ولیم عنہ مدبوینؑ کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر
 چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی،
 قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ
 فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ علیہ وسلم فلما فرغ من دفنہا و
 علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
 انصرفت الناس قال انہ الیٰں یسمع خفق
 دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ چلے حضور نے ارشاد
 فرمایا، اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔
 نعالکم۔ الحدیث

فائدہ جلیلہ : چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لا جواب ٹھہر چکی ہیں۔
 آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملا نہ ملے۔ غایت سچی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۱/۳۰۳	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	۱۔ التیسیر بشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۱/۳۸۰	دار الفکر بیروت	۲۔ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالہم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۳۔ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" " "	۴۔ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

وضع فی القبر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کو ایسی قوتِ سامعہ ملتی ہے کہ اب عنقریب سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادعا محض بے دلیل و لا طائل ہے۔

اؤں کا یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوتِ سامعہ قبر میں اس درجہ تیز اور قوی ہے کہ اس سے جاننا کہ یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر جاتی رہتی ہے!

ثانیاً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا عطا الہی میں معاذ اللہ کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراض شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج النبوة میں افادہ فرمایا۔
 حدیث قال این تخصیص خلاف ظاہر است ودلیل نیست بر آن و ظاہر حدیث آنست کہ این حالت حاصل ست میت را در قبر و زندہ گردانیدن میت در وقت سوال ست و پیش از آن زندہ گردانیدن برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد۔
 یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلمنا (جیسے کہ میں کہتا ہوں ہم تسلیم کرتے) کہ پہلے ہی سے ہوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سن سجدہ لیتا اس قدر قوتِ عظیمہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اتنے عاملوں کے ایسی ہلکی آوازیں بے تکلف سنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ ہمیں فی الضرب (مارنے کے بارے میں قسم) کی یہی توجیہ کرتے ہیں کہ ہمارے مارے سے مڑے کو تکلیف یا ایذا نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الہی کے واسطے ہے۔ یونہی چاہئے تھا کہ اس کا سہارا نکیرین کے لیے ہو، نہ اصواتِ خارجہ کے واسطے۔

و سابعاً کما اقول ایضاً اگر مسئلہ ہمیں فی الکلام عدم سماعت پر مبنی ہو کما زعموا۔ ادب آپ نے بھی

علت تنبیہ یہ بات بھی خلافِ تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی نجم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

بشوکت احادیث کا سہرا اتنی دیر کے لیے سماع تسلیم کیا تو واجب کہ اس میت سے کلام کرنے والا احانت ہو کہ وہ
 یعنی آپؐ کے اقرار سے یہاں مفتی، حالانکہ مسئلہ قطعاً مطلق ہے۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ایمان عرف پر مبنی اور عرفاً
 اس قسم سے بعد موت کلام کرنا نہیں سمجھا جاتا۔ لہذا حالت حیات سے مقید رہا۔ ہم کہیں گے اب حق کی طرف رجوع
 ہوئے۔ واقعی اس مسئلہ کا یہی معنی ہے اور اب انکار سماعت موتی سے اسے کچھ علاقہ نہ رہا، کما لیکھنی۔ اسی طرح
 حضراتِ نجدیہ سے کہا جائے گا اگر آپ بھی احادیث صحیحہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لا کر سماعت میت
 تسلیم کرتے ہیں، اگر اس وقت خاص ہی میں سہی، تو اب حکم ارشاد ہو، اگر کوئی بندہ مسلمان کسی عبد صالح کے
 دفن ہوتے ہی فوراً اس سے استمداد و طلب دعا کرے تو ابھی وہ بر بنائے انکار یعنی عدم سماع، محقق نہ ہو۔
 ذرا جی کڑا کر کے اس وقت خاص ہی میں اجازت دے دیجئے۔

وخاصاً کما قول ایضاً موت کو تمام حواس و ادراکات و دیگر اوصاف حیات سے یکساں
 نسبت ہے۔ معاذ اللہ اگر پتھر ہونا ٹھہرا تو مستنا، دیکھنا، سمجھنا، بولنا سب کا بطلان لازم۔ اور یہ حضرات کرام
 خود فرما چکے کہ موت منافی فہم ہے۔ اب کیا جواب ہے ان حدیثوں سے جو فصل اول و دوم و سوم میں گزریں، جن سے
 ثابت کہ اموات ہمیشہ اپنے زاروں کو پہچانتی اور ان سے انس حاصل کرتی اور ان کے سلام کا جواب دیتی اور
 ان کی بے اعتدالیوں سے ایذا پاتی ہیں الی غیو ذلک من الامور العذکورة (امور مذکورہ جیسے
 دیگر امور - ت) — بھلا یہاں تو مقدمہ سوال کی تخصیص نکلی تھی ان مقدمات میں کوئی خصوصی خصوصیت
 آئے گی۔

تسلیم یہ میرا یہ سب کلام حقیقتاً ان حضرات منکرین سے ہے جو عبارات علماء کے یہ معنی سمجھے، ورنہ فقیر
 کے نزدیک ان کے ارشاد کا وہ عمل ممکن جو عقیدہ اہل حق سے مخالف نہ ہو۔ مولوی صاحب اگر جواب فقیر میں ان
 عبارات کو یاد کریں گے اُس وقت ان شاء اللہ تعالیٰ وہ تحقیق تدقیق حاضروں کوں گا، اور عجب نہیں کہ مقصد
 سوم میں اس کی بعض کی طرف عود ہو۔ والعود احمد (اور عود کرنا اچھا ہے - ت) و باللہ صبح بخند و
 تعالیٰ التوفیق۔

حدیث (۴۶) صحیح بخاری شریف وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

اطلع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاد بدر پر تشریف
علی اهل القلیب فقال وجدتم ما وعد	لے گئے جس میں کفار کی لاشیں پڑی تھیں۔ پھر فرمایا:
ربکم حقاً فقیل له تدعوا امواتا	تم نے پایا جو تمہارے رب نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا
فقال ما انتم باسمع منهم	یعنی عذاب۔ کسی نے عرض کی: حضور مرؤوں کو پکار

ولكن لا يجيبون له

ہیں۔ ارشاد فرمایا: تم کچھ ان سے زیادہ نہیں سننے والے،
پر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث (۴۷) صحیح مسلم شریف میں امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یرینا مصارع اهل بدر وساق الحديث الى ان قال فانطلق رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فان قد وجدتم ما وعدكم الله حقا قال عمر يا رسول الله كيف تكلموا جسدا لا ارواح فيها قال ما انتم باسمع لما اقول منهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا على شيئا

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں کفارِ بدر کی قتل گاہ میں دکھاتے تھے کہ یہاں فلاں کافر قتل ہو گا اور یہاں فلاں۔ جہاں جہاں حضور نے بتایا تھا وہیں اُن کی لاشیں گریں۔ پھر جبکہ حضور وہ جینے ایک گنویں میں بھر دئے گئے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے اور نام بنام اُن کفار لیام کو اُن کا اور اُن کے باپ کا نام لے کر پکارا اور فرمایا: تم نے بھی پایا جو سچا وعدہ خدا و رسول نے تمہیں دیا تھا کہ میں نے تو پایا جو حق وعدہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا تھا۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! حضور اُن جموں سے کیونکر کلام کرتے ہیں جن میں روئیں نہیں۔ فرمایا: جو میں کہہ رہا ہوں اُسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سنئے مگر انہیں یہ طاقت نہیں کہ مجھے لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث (۴۸) یونہی صحیح مسلم وغیرہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اور اس میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن بعد اس گنویں پر تشریف لے گئے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں فرمایا:

والذي نفسي بيدك ما انتم باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يقدرون ان يجيبوا

قسم اس کی جس کے دستِ قدرت میں میری جان ہے میں جو فرما رہا ہوں اس کے سننے میں تم اور وہ برابر ہو مگر وہ جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

لہ الصیح البخاری باب ما جاء في عذاب القبر باب مقعد الميت
لہ و لہ صحیح مسلم
قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۸۳/۱
۳۸۶/۲

حدیث (۴۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے؛
اما البخاری فساقة بطوله واما مسلم
فاحاله علی حدیث انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
نے تفصیل حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ
سے کی۔ (ت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے بسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا؛
یسعون کما تسمعون ولكن لا یجیبون
جیسا تم سُنتے ہو ویسا ہی وہ بھی سُنتے ہیں مگر جواب
نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد مذکور نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی۔

تنبیہ تبلیہ : ان چھ حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے محض و دعویٰ بے دلیل سے زیادہ نہیں۔
شاید نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص اعجاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے
کو واقع ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنجائش ملے تو ہر نص شرعی جیسی چاہیں تخصیص
ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ رکیک تاویل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقۃً اموات سے
خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ انہیں حدیث اُس کے رد پر حجت کا فیہ۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا
نہ یہ کہ ہمارے کلام صرف تنبیہ احیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی
کا مصرع :

اے آبِ خاک شو کہ ترا آبرو نما نہ

(اے آبِ خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی - ت)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و عمدۃ القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۴/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	لہ الصصحیح للبخاری
۳۸۴/۲	" " "	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل ابی جہل	فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللغات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیر مصد با تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں، جن کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تنقیحات جلیلہ سے عمدہ برائی سمجھ لیں، اُس کے بعد ان شاء اللہ فقیر بھی وہ شوارق ساطعہ و بوارق لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولا نیوں پر ہیں، اور شاید ان میں سے چند حروف مقصد سوم میں استطراداً مذکور ہوں، و باللہ التوفیق۔

حدیث (۵۲) ابو الشیخ عبید بن مرزوق سے راوی:

كانت امرأة تقم المسجد فماتت فلم يعلم بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمر على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا امر محجن قال التي كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصلى عليها ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله اسمع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اجابت قم المسجد۔

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں ان کا انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے خبر دی حضور ان کی قبر پر گزرے۔ دریافت فرمایا: یہ قبر کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کی، اُم محجن کی۔ فرمایا، وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟ عرض کی: ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر ان بی بی کی طرف خطاب کر کے فرمایا، تُو نے کون سا عمل افضل پایا؟ صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا وہ سنٹی ہے؟ فرمایا، کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سُنئے۔ پھر فرمایا، اس سے بواب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعایں اور ابن مندہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور ابراہیم عربی کتاب اتباع الاموات اور ابوبکر غلام الخلالی کتاب الشافی اور ابن زہیرہ و صحاباء العلماء عند الموت اور ابن شہین کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا مات احد من اخوانكم فسيتم التراب على قبره فليقم احدكم على ما اس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر رکھو تم میں سے کوئی اس کے سر ہانے کھڑا ہو اور فلان بن فلان کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سُنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو بن حوا کہہ کر وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

لے شرح الصدور بحوالہ ابوالشیخ باب معرفة الميت من قبلة خلافت اکیڈمی سو ۴۰ ص ۴۰

ولا يجيباً ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يستوى قاعداً ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يقول ارشدنا رحمك الله ولكن لا تشعرون
فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا
شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً عبده
وسوله وانك مرضيت بالله رباً وبالاسلام
ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً فان منكراً ونكيراً
ياخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول
انطلق بنا ما نفعد عند من قد لقن حجة
الحديث -

پلو ہم کیا بیٹھیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی حجت سمجھا چکے۔

فائدہ : امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں :

اعتقده بشواهد وبعمل اهل الشام
قدیماً نقله العلامة ابن امير الحاح
فی الحلیة۔
یعنی اس کو دو درجے سے قوت ہے، ایک تو احادیث
اس کے متبیین اور دوسرے زمانہ سلف سے علمائے شام
اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج نے اسے
علیہ میں نقل کیا۔ ت)

اسی طرح امام نقاد الحدیث ضیائی مقدسی و امام خاتم الحفاظ حافظ الان، ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اس
کی تصویق اور امام شمس الدین سخاوی نے اس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔
امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا، اور امام ابو بکر ابن العربی نے اہل مدینہ
اور بعض دیگر علماء نے اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کہتا ہوں یہ عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے
حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے ملحقین کی وصیت فرمائی،

المعجم الكبير
حدیث ۷۷۹
مکتبہ فیصلیہ بیروت
۲۹۸-۹۹/۸
۱۰ حاشیۃ الخطاوی علی مراقی الفلاح
فصل فی حملہا و دفنها
نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
ص ۳۸
۱۱ شرح الصدور
باب ما یقال عند الدفن والتلقین
خلافت اکیڈمی سوات
ص ۴۴

کما اخرجہ ابن مندۃ من وجہ آخر کما ذکرہ
 الامام السیوطی فی شرح الصدور قلت
 بل والطبرانی ایضاً علی ما ساق لفظہ البدأ
 المحمود فی البناية شرح الہدایۃ۔
 جیسا کہ ابن مندہ نے دوسرے طریق سے اس کی
 روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر
 کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت
 کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمد عینی نے بنایہ
 شرح ہدایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (ت)

اور تین تابعیوں سے عنقریب منقول ہو گا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے اُن کی یہ نقل نہ ہو گی مگر صحابہ یا
 اکابر تابعین سے جو اُن سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے،
 اعتضد بشواہد یوثق بہا الی درجۃ الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے ہیں) اسی
 طرح ذیل مجمع بحار الانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 حدیث (۵۴ تا ۵۶) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاذ امام احمد اپنے سنن میں
 راشد بن سعد و ضمیر بن حبیب و حکیم بن حمیر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوی علی المیت قبرہ و انصرف الناس
 عنہ کان یستحب ان یقال للمیت عند قبرہ
 یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات یا فلان
 قل ربی اللہ و ربی الاسلام و نبی محمد
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم۔
 جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ
 واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مُردے سے
 اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے، اے فلان!
 کہ لا الہ الا اللہ تین بار۔ اے فلان! کہ میرا رب
 اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل: فصل تخم کی حدیثوں نے جس طرح سمجھ اللہ سماع مثنیٰ کی

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال ابوداؤد و ابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

لہ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۰۹/۱
 لہ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب ما یقال عند الدفن خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۴

تصریح فرمائی، یونہی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقصور نہ تھا اور بدیہی ہے کہ جماد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اہل صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ تقصیم عزم کرتے ہیں، وبالله التوفیق۔

حدیث (۵۷) ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينما همرت بقبر مشرك فبشرته بالنار وقال فاسلم الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما همرت بقبر كافر الا بشرته بالنار

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا: جہاں کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا مژدہ دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزرنہ ہوا مگر یہ کہ اُسے آگ کا مژدہ دیا۔

ہر مائل جانتا ہے کہ مژدہ دینا بے سماعت و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر عمل کیا، لہذا عمر بھر اس پر عمل فرمایا فقبصو۔

حدیث (۵۸) ابن ابی الدہلیا کہتا ہے الترمذی میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت واماوا لكم قد فرقت فاجابه هاتف يا عمر ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قد منا فقد وجدناه وما انفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد

یعنی ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا: ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں اور لوگ بے، تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسے اور

عہ فائدہ، یہ حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

۱۱۴ ص ۱۱۳ باب ماجاء فی زیارة قبور المشرکین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

الحی الذی لا یموت ابدا وهو الغفور الرحیم۔
 بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ
 حیات والا جسے کبھی موت نہیں اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔

تسلیم: جن صاحبوں نے جواب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو
 محض وعظ و تنبیہ اجار کے لیے قرار دیا کما نقلہ فی مائتہ مسائل (جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل
 کیا گیا۔ ت) غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ
 یہاں حقیقتاً اموات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتداء یہ لفظ ارشاد نہ کئے،
 بلکہ اول اُن سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کئے بے ارادہ خطاب حقیقی
 اس دریافت کرنے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر اُن کی درخواست پر حضرت نے اخبار دنیا ارشاد
 فرما کر انہیں حکم دیا، اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ اُنہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے!
 واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰) ابن عساکر نے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی
 میں ایک جوان عابد تھا، امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعد عشاء باپ کے پاس
 جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اُس پر عاشقی ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا،
 ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا، دروازے تک گیا، جب اندر جانا چاہا خدا یاد آیا اور بے ساختہ یہ
 آیہ کریمہ زبان سے نکلی،

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکر، واذا ذاکم مبصرون۔
 خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت اُن کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کی گرگڑا عورت نے اپنی کنیز کے ساتھ اٹھا کر اُس کے دروازے پر ڈال۔ باپ متظر تھا۔ آنے
 میں دیر ہوئی، دیکھتے نکلا، دروازے پر بیہوش پڑا پایا، گھر والوں کو بلا کر اندر اٹھوایا، رات گئے ہوش آیا، باپ نے
 حال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتا دے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا جان پدر! وہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر
 پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نہلا کفن کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی
 باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی، یا امیر المؤمنین! رات تھی۔ پھر امیر المؤمنین ہمارے ہوں

کو لے کر قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں:

فقال عمر يا فلان ولمن خاف مقام ربه
یعنی امیر المؤمنین نے جو ان کا نام لے کر فرمایا: اے فلان!
جنتن، فاجابه الفتی من داخل القبر
جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس
یا عمر قد اعطانیہا ربی فی الجنة مرتین
کے لیے دو بار بخش دیں۔ جو ان نے قبر میں سے آواز دی:
اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عطا کی جنت میں دو بار عطا فرمائی۔

نسأل الله الجنة له الفضل والمنة وفضل الله
ہم اللہ سے جنت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و
تعالیٰ علی نبی الانس والجنة والہ وصحبہ
احسان ہے، اور خدا سے بڑا درود و سلام ہو انس
واصحاب السنة امین امین امین!
جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔
اللہ! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)

المقصد الثالث فی اقوال العلماء

(مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقیر محمد السطور غفرلہ المولی الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلیح و
تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات مشکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین فہام
اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و مشائخ و علمائے نظامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حسنات
فی نہ مرتبہم یوم الدین امین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے زمرے
میں اٹھائے۔ اللہ قبول فرما!۔ ت) فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استقصاء کا ارادہ کرے
موجز و مجاہدہ مجلد سے گزرے۔ لہذا اولاً صرف تسو ائمہ دین و علماء کمالین کے اسماء طیبہ شمار کرتا ہوں جن
کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ اوسع و
اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر دس نام ان عالموں کے بھی حاضر کروں گا
جن پر اعتماد میں مخالفت مضطر و هذا السدیہم ادھی و امر والحمد لله العلی الاکبر (اور یہ ان کے
نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے اور سب خوبیاں بلندی و کبریا کی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)

فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين: (۱) امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعود

(۵) عمرو بن عاص

(۷) ابوہریرہ

(۹) عقبہ بن عامر

(۲) امیر المومنین علی مرتضیٰ

(۴) حضرت سلمان فارسی

(۶) عبداللہ بن عمر

(۸) عبداللہ بن عمرو

(۱۰) ابوامامہ باہلی

(۱۱) صحابی اعرابی صاحب حدیث حیثا مرت و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور میں اُن کے سوا اُن صحابہ کرام کے نام یہاں شمار نہیں کرتا جنہوں نے سماع و ادراک مرقی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا یا حضور کی زبان پاک سے سنا مثل عبداللہ بن عباس و انس بن مالک ابو زریں و برار بن عازب و ابوطحہ و عمارہ بن حسنم و ابوسعید خدری و عبداللہ بن سیدان و ام سلمہ و قیلہ بنت مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اگرچہ معلوم کہ ارشاد و الاحضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر اُن کے خلاف پر اعتقاد حضرات صحابہ سے معقول نہیں، نہ مقام مقام احکام کہ احتمال خلاف بعلم ناسخ ہو، تاہم جب قصد استیعاب نہیں تو انہیں پراقتصار جن کے خود اقوال و افعال دلیل مسئلہ ہیں، و باللہ التوفیق۔

ومن التابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین: (۱۲) مجاہد بن (۱۳) عمرو بن دینار

(۱۴) بکر بن زنی (۱۵) ابن ابی لیلی (۱۶) قاسم بن مخیرہ (۱۷) راشد بن سعد (۱۸) ضمروہ بن حبیب

(۱۹) سکیم بن عمیر (۲۰) علاء بن جلدان (۲۱) جلال بن سعد (۲۲) محمد بن واسع (۲۳) اُم الدردار و غیر ہم

رحمہم اللہ تعالیٰ۔

ومن تبع تابعین لطف اللہ بہم یوم الدین: (۲۴) عالم قریش سیدنا ابوعبداللہ محمد بن ادریس شافعی

(۲۵) عالم کوفہ فقیہ مجتہد امام سفیان (۲۶) عبدالرحمن بن العلاء و غیر ہم روح اللہ تعالیٰ اردو اہم۔

ومن اعظم السلف و اکابر الخلف نور اللہ تعالیٰ مراقدہم: (۲۷) عالم اہلبیت

رسالت حضرت امام علی بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی و بتول بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و

علیہم و بارک وسلم (۲۸) امام اجل عارف باللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (۲۹) امام محدث جلیل کبیر اسمعیلی

(۳۰) امام فقیہ عابد و زاہد احمد بن محمد ابوالقاسم صفار حنفی بدو واسطہ شاگرد امام ابویوسف و امام محمد

رحمہم اللہ تعالیٰ (۳۱) امام ابو بکر احمد بن حسین بہیقی شافعی (۳۲) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر مالکی۔

(۳۳) امام ابو الفضل محمد بن محمد بن احمد حاکم شہید حنفی صاحب کفا فی (۳۴) امام ابو الفضل قاضی عیاض

یحییٰ مالکی (۳۵) امام حجة الاسلام مرشد الامام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (۳۶) امام ابو عبداللہ محمد بن احمد بن

فرح قرطبی صاحب تذکرہ (۳۷) امام شمس اللہ حلوانی حنفی (۳۸) امام عارف باللہ فقیہ زاہد (۳۹) امام محدث
 محی الدین طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علاء الدین سمنانی (۴۱) امام ابوالمحسن حسن بن علی ظہیر الدین کبیر
 مرغینانی حنفی استاذ امام قاضی خاں و صاحب خلاصہ (۴۲) بعض اساتذہ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر
 ربان الدین فرغانی حنفی صاحب التجنیس والمزید (۴۳) امام فقیہ النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزجندی
 حنفی (۴۴) امام ابو ذکریا کجی بن شرف نووی شافعی شارح صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی
 (۴۶) امام سعد الدین لغات زانی مصنف و شارح مقاصد (۴۷) امام ابوسلیمان احمد بن ابراہیم خطابی (۴۸) امام
 ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن احمد سیلی صاحب الروض (۴۹) امام عسمر بن محمد بن عمر جلال الدین خجندی حنفی
 صاحب فتاویٰ خجندیہ (۵۰) صاحب عباب حنفی تلمذ امام اجل قاضی خاں (۵۱) علامہ محمد بن محمد نووی بخاری
 حنفی صاحب حقائق شرح منظوم تفسیر تلمذ التلمذ امام شمس اللہ کوردی (۵۲) سیدی یوسف بن عمر صوفی حنفی
 صاحب مضمرات (۵۳) امام عارف باللہ صدر الدین قنوی (۵۴) امام شہاب الدین فضل اللہ بن حسین تورشتی
 حنفی (۵۵) امام ملک العلما سوز الدین بن عبد السلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین مراغی (۵۷) امام
 ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام
 ابو عبد اللہ ابن النعمان صاحب سیفۃ النجاء لایل الاتجار فی کرامات الشیخ ابی النجار (۶۰) امام عارف باللہ
 عبد اللہ بن اسعد یافعی شافعی صاحب روض الریاضین (۶۱) امام علامہ سیدہ الحفاظہ ابراہیم الفضل احمد بن
 علی ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی
 صاحب کواکب الدراری شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ تقی الدین علی بن عبد الکاظم سبکی شافعی صاحب شفاء السقام
 (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شافعی صاحب ارتیاح الکاہل و بفتح الاولاد (۶۵) امام خاتم الحفاظہ
 محمد و المائتہ التاسعہ ابو الفضل جلال الدین بن عبد الرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافره و انیس الغریب
 و زہر الربی شرح سنن نسائی وغیرہ (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواہب لدنیہ و
 ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شہاب الدین رملی انصاری شافعی (۶۸) سیدی ولی اللہ
 احمد زروق (۶۹) سید عارف باللہ ابو العباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد بن محمد ابن حجر مکی شافعی شارح
 مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب علیہ شرح غیہ (۷۲) امام محمد عبد ریکی مکی مالکی
 (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید عمر بن عبد العزیز صاحب فتاویٰ کبری حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شہاب الدین
 بزاز حنفی صاحب بزازیہ (۷۵) علامہ نور الدین سمودی شافعی صاحب خلاصۃ الوفا فی اخبار دار المصطفیٰ
 صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷۶) علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی صاحب مناسک ثلاثہ (۷۷) علامہ نور الدین علی

بن ابراہیم بن احمد علی شافعی صاحب سیرۃ النساں العیون (۷۸) امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرائی شافعی صاحب میزان الشریعۃ الکبریٰ (۷۹) علامہ محمد بن یوسف شامی صاحب سبیل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۸۰) علامہ محمد بن عبد الباقی ذرقانی مالکی صاحب شرح مواہب (۸۱) علامہ عبد الرؤف محمد مناوی صاحب تفسیر شرح جامع صغیر (۸۲) امام ابو بکر بن محمد بن علی حدادی حنفی صاحب جوہر نیر شرح قدوری (۸۳) علامہ ابراہیم بن محمد ابراہیم علی حنفی صاحب غنیہ شرح مفید (۸۴) فاضل علی بن سلطان محمد قاری مکی حنفی صاحب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ (۸۵) علامہ محمد بن احمد جموی حنفی استاد محقق مشہر نبیلانی (۸۶) علامہ ابو الاصلاح حسن بن عمار مصری شرنبلالی حنفی صاحب نور الایضاح واداء الفتح ووراثۃ الفلاح (۸۷) علامہ خیر الدین ربیع حنفی صاحب فتاویٰ خیریہ، استاذ صاحب درمختار (۸۸) فاضل مدق محمد بن علی دمشقی حنفی شارح تنویر (۸۹) سیدی عارف باللہ عبد الغنی بن اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی حنفی صاحب حدیقہ نذیرہ شرح طریقہ محمدیہ (۹۰) سید علامہ ابو السعود محمد حنفی (۹۱) مولانا عارف باللہ نور الدین جامی حنفی صاحب نفحات (۹۲) شیخ محقق برکت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الکہند مولانا عبدالحق بن سیف الدین محدث دہلوی حنفی صاحب لمعات واشعۃ اللغات وجامع البرکات ہندیا القلوب ودارۃ النبوة (۹۳) فاضل محدث مولانا محمد طاہر فتنی احمد آبادی حنفی صاحب مجمع بحار الانوار (۹۴) فاضل شیخ الاسلام دہلوی حنفی صاحب کشف الغطا (۹۵) مولانا شیخ جلیل نظام الدین وغیرہ جامعان فتاویٰ عالمگیری حنفیان (۹۶) بحر العلوم ملک العلماء مولانا ابو العیاش محمد بن عبد العلی لکھنوی حنفی (۹۷) قائمہ المحققین علامہ غنی حنفی (۹۸) فاضل سید احمد مصری طحاوی حنفی (۹۹) سیدی امین الدین محمد شامی حنفی محشیان شرح علانی (۱۰۰) سیدی جمال بن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی وغیرہم برد اللہ تعالیٰ مضاجعہم۔

تتبعہ : فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ ان ائمہ سلف وعلما خلف سے صرف اُنہی اکابر کے اسمائے طیبہ لکھے جن کے کلام میں خاص سمارا وادراک و علم و شعور اہل قبور کے نصو میں قاہرہ یا دلائل باہرہ ہیں۔ پھر ان میں بھی حصہ و استیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شام و براری واسطہ و جبال شہقہ و بحار زافرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشمال اس وقت میرے سامنے جلوہ فرما د

عہ قولہ وہ بھی بالتمام ذکر نہ کیے، اقول اس دعویٰ کی صحت پر خود یہی رسالہ دلیل کافی ہے، ناظر ادلی تا آخر اس کے مقامات کو مطالعہ کرے گا قائمہ مذکورین کے سوا بہت علماء و مشائخ کے اسماء دیکھے گا۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

تیسرے حالت حاضر ہیں۔ قَلْبُكَ مَاشَةٌ كَامِلَةٌ فَيَعْلَمُ دِفَاءً لِقُلُوبٍ عَاقِلَةٍ (یہ مکمل سو ہیں جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

میں تمام کلام کو اُن کے نام بھی شمار کرنا اور عدد کو پونے دو سو نام تک پہنچاتا ہوں۔ میں میں تواتر سلف و خلف اور دُش معتمدین مخالف کے اسماء گنائے کر سب ایک سو دس ہوئے۔ آگے چلے من الصحابة والتابعين و اتباعهم : (۱۱۱) حضرت عبداللہ بن سلام (۱۱۲) حضرت ام المومنین صدیقہ (۱۱۳) حضرت امام زین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ (۱۱۴) حضرت امام حسن مثنیٰ ابن حسن مجتبے ابن مولے مشکلا شعلہ تعالیٰ علی سیدہم وبارک وسلم دائما ابداً (۱۱۵) افضل التابعین امام سعید بن المسیب (۱۱۶) جابر بن ابی جلد (۱۱۷) ابن مینا (۱۱۸) ابو قتلابہ بصری (۱۱۹) سلیم بن عبید (۱۲۰) عبد اللہ بن ابی نجیح کلمہ من العلماء والاولیاء من کلام النورین المدکورین فی المتن (۱۲۱) امام محدث مفسر محمد ابن جریر طبری (۱۲۲) امام محدث اجل ابو محمد عبدالحق صاحب احکام کبری و احکام صغری (۱۲۳) امام ابو عمرو بن الصلاح محدث (۱۲۴) امام قاضی مجدد الشریعہ کرمانی (۱۲۵) امام اجل ابو البرکات عبد اللہ نسفی صاحب تصانیف مشہورہ (۱۲۶) امام علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی صاحب عدۃ القاری شرح صحیح بخاری (۱۲۷) علامہ ابن ملک شارح مشارق الانوار (۱۲۸) علامہ فضل اللہ بن الفوری حنفی (۱۲۹) امام فہر الدین ابو محمد عثمان بن علی زلیعی صاحب تمیین المعانی شرح کنز الدقائق (۱۳۰) محمد بن محمد حافظ بخاری صاحب فصل الخطاب (۱۳۱) امام شہاب الدین شارح منہاج استاذ الاستاذ ابن حجر مکی (۱۳۲) حضرت سیدہ علی قرشی قدس سرہ العرش (۱۳۳) امام جلیل نور الدین ابوالحسن علی مصنف بروج الاسرار (۱۳۴) امام مجد الدین عبداللہ بن محمود موصلی حنفی صاحب مختار و اختیار (۱۳۵) صاحب مطالب المومنین (۱۳۶) صاحب خزائن الروایات (۱۳۷) صاحب کنز العباد، ہر سہ از مستندان متکلمین طائفہ (۱۳۸) علامہ جمہوری صاحب تصانیف کثیرہ (۱۳۹) علامہ یادوی (۱۴۰) علامہ داؤدی شارح منہج (۱۴۱) علامہ علی محشی صاحب در مختار (۱۴۲) شیخ احمد غنی (۱۴۳) شیخ احمد شنودی (۱۴۴) شیخ احمد قشاشی (۱۴۵) مولانا ابراہیم کردی استاذ الاستاذ شاہ ولی اللہ صاحب (۱۴۶) مولانا ابوطاہر مدنی خاص استاذ شاہ ولی اللہ (۱۴۷) مولانا محمد بن حسین کبیری حنفی مکی (۱۴۸) مولانا حسین بن ابراہیم مکی مکی (۱۴۹) حضرت مولانا شیخ الحرم احمد بن دحلان شافعی مکی مصنف سیرت نبویہ و زواید و غیرہ تصانیف علیہ (۱۵۰) مولانا محمد بن محمد غرب شافعی مدنی (۱۵۱) مولانا عبد الجبار صعلی بصری مدنی (۱۵۲) مولانا ابراہیم بن خیار شافعی مدنی (۱۵۳) عبد صالح ہاشم بن محمد (۱۵۴) اُن کے والد ماجد محمد عمری مدنی (باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ت) ۷

اولئک ساداتی قجنتی بمثلہم اذا جمعنا یا جبریل المجامع
(یہ ہیں میرے سردار پس تو ان کی مثل پیش کر، اسے تحریر، جب محضیں ہم سب کو اکٹھا کریں)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید غرّاز (۱۵۹) حضرت استاد امام ابوالقاسم قشیری۔
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابوالعزیز
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شعرانی (۱۶۴) حضرت میر ابوالعلی اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ
ابوالعلائیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گویاری صاحب جواہر خمس (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا
عبدالحمید محدث دہلوی (۱۶۷) حضرت سید صبغۃ اللہ بروجی (۱۶۸) شیخ یازید ثانی (۱۶۹) مولانا عبدالملک
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سعید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔
(۱۷۲) جناب شیخ محمد دالت ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالاحد پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد حبیب
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میان اسماعیل دہلوی کہ صراطِ مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ پونے دو سو (۲۰۰) اصحابِ فہم و بصیرت (بلیات و من بعضہم) افادۃ البرہان و من بعضہم
التقریر و الاذعان و لبعضہم لیس الخبر کالعیان و الحمد للہ فی کل حین و ان (بعض کا صریح بیان
ہے، بعض کی جانب سے افادہ برہان ہے، بعض سے تقریر اور اذعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر
مشاہدے کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے ہر وقت اور ہر آن۔ ت) اور ہنوز اس کتاب میں اور باقی ہیں
اور جو حصہ استیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تام قدرت خامد و وسعت کاغذ کے ورا آخر نوع اول
مقصد سوم میں ارشاد ان علماء سے مذکور ہوگا کہ علم و سمیع و بصیرت پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک
جس قدر علماء اہلسنت گزرنے سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ گئے لاکھ ہے،
والحمد للہ رب العالمین۔ اور نطفہ یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے و باہر اس
مسئلہ میں استناد کرتے اور انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور موافق
و مبائن جمہور کی تفریق سے محض غافل یا احوالے عوام کو متغافل گھورتے ہیں واللہ یھدی من یشاء الی صراط
المستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ت) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

لے مختصر المعانی تعریف المسند الیہ بالاشارة المکتبۃ الفاروقیہ ملتان ص ۱۱۱

(۳۴) امام عزالدین بن عبد السلام فرماتے ہیں کہ:

لا تموت اسوا احد الحياۃ بل ترفع الی السماء
حیۃً ۛ

روحیں مرقی نہیں بلکہ زندہ آسمان کی طرف
اُٹھالی جاتی ہیں۔

(۴۴) امام جلال الحق والذین سیوطی شرح الصدور میں ناقل، باقیۃ بعد خلقہا بالاجماع روحیں پیش
کے بعد بالاجماع جاوداں رستی ہیں۔

(۵) خود امام ممدوح اس امر کی تائید میں کہ شہداء کی زندگی صرف روحانی نہیں بلکہ روح و بدن دونوں سے ہے ارشاد فرماتے ہیں،

لو كان المراد حیات الروح فقط لم يحصل له تميز عن غیره لمشاركة ساواکاموات له في ذلك ولعلم المؤمنین بأسرهم حیاة کل الاسراراح فلم یکن لقوله تعالى ولکن لا تشعرون معنی لہ

یعنی اگر آیت کریمہ میں حیات شہید سے صرف زندگی روح مراد ہوتی تو اس میں اس کی کیا خصوصیت تھی۔ یہ بات تو ہر مردے کو حاصل ہے اور تمام مسلمان جانتے ہیں کہ سب کی رُوحیں بعد موت زندہ رہتی ہیں۔ حالانکہ حیات شہداء کی نسبت آیت میں فرمایا کہ تمہیں خبر نہیں۔

یہاں سے اجملع صحابہ ثابت ہوا۔

فصل اول؛ موتِ حرف ایک مکان سے دوسرے میں چلا جانا ہے نہ کہ معاذ اللہ جہاد ہو جانا۔

قول (۱) ابو نعیم علیہ میں بطل بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی کہ اپنے وعظ میں فرماتے،

عَلَيْهِ نَقْلُهُ فِي شَرْحِ الصَّدَقَاتِ وَرَعْنِ أَمَالِيهِ ۱۲ مَنَّهُ (م) اِسے شرح الصدور میں اُن کے اُمالی سے نقل کیا۔ ت

علہ تابعی جلیل عابد فاضل، ثقہ، رجال نسائی وغیرہ سے ۱۲ منہ (م)،

المحلية المحلى شرح فنية المحلى

۱۳۴ شرح الصدور بحوالہ عبد الدین بن عبد السلام خاتمہ فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکید می سوا ص ۱۳۴

[illegible]

باب زیارت القبور

ص ۵۴

قول (۵) مرقاہ شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

لا فرق لهم في المحالين ولذا قيل اولياء الله
لا يموتون ولكن ينتقلون من دار الى دار
اولياء کی دونوں حالت حیات و ممات میں اصلاً فرق نہیں
اسی لیے کہا گیا کہ وہ مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے
گھر تشریف لے جاتے ہیں۔

روایت مناسبت : امام عارف باللہ استاذ ابوالقاسم قشیری قدس سرہ اپنے رسالہ میں بسند خود
حضرت ولی مشہور سیدنا ابوسعید خدری قدس سرہ المتنازع راوی کہ میں مکہ معظمہ میں تھا باب بنی شیبہ پر
ایک جوان مردہ پڑ پایا، جب میں نے اُس کی طرف نظر کی مجھے دیکھ کر مسکرایا اور کہا :

يا ابا سعيد اما علمت ان الاحياء احياء و
ان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار
اے ابوسعید! کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ کے پیارے
زندہ ہیں اگرچہ مر جائیں، وہ تو یہی ایک گھر سے
دوسرے گھر میں بلائے جاتے ہیں۔

روایت دوم : وہی عالیجناب حضرت سیدی ابوالعلی قدس سرہ سے راوی، میں نے ایک فقیر کو قبر میں
اتارا، جب کہن کھولا اور اُن کا سر خاک پر رکھ دیا کہ اللہ اُن کی غربت پر رحم کرے، فقیر نے آنکھیں کھولیں
اور مجھ سے فرمایا :

يا ابا علي اتدلني بيت يدي من دللني
اے ابوعلی! مجھے اس کے سامنے ذلیل کرتے ہو جو
میرے ناز اٹھا رہا ہے۔

میں نے عرض کی : اے سزاوار میرے! کیا موت کے بعد زندگی؟ فرمایا،
بل انما حي وکل محب الله حي لا يضرک عند
بجہا ہی بیاد و ذباری۔
میں زندہ ہوں اور خدا کا ہر پیارا زندہ ہے بیشک
وہ جاہت و عزت جو روز قیامت ملے گی اس سے
مجھے کوئی ضرر نہ پہنچے گا بلکہ میں تیری مدد کروں گا۔

روایت سوم : وہی جناب مستطاب حضرت ابراہیم بن شیبان قدس سرہ سے راوی، میرا ایک مرید
جوان مر گیا، مجھے سخت صدمہ ہوا، نہلانے بیٹھا، گھبراہٹ میں بائیں طرف سے ابتداء کی، جوان نے وہ
کروٹ ہٹا کر اپنی دہنی کروٹ میری طرف کی، میں نے کہا : جان پدر! تو سچا ہے مجھی سے غلطی ہوئی۔

عنه هذه الاربعة بعد هاهنا في شرح الصدوق في رواية اور اسکے بعد کی چاروں روایتیں سب شرح الصدوق میں ہیں۔

مرقاہ شرح مشکوٰۃ کتابا فضلوۃ باب الجمع مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۴۱/۳
۱۴۰۰ ۱۴۰۰
۱۴۰۰ ۱۴۰۰
۱۴۰۰ ۱۴۰۰
۱۴۰۰ ۱۴۰۰

یخالف في بقاء النفوس الا من لا يعتد به امر مطلقاً۔
نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں
امر مطلقاً

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے،

فيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت درأكة و عليه جهور الصحابة والتابعين و به نطقت الايات والسنن۔
یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوحیں جو ہر قائم بالذات ہیں، یہ بدن جو نظر آتا ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت کے بعد اپنے انسی جوش ادراک پر رہتی ہیں، جمہور صحابہ و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و احادیث ناظر۔

قول (۸) امام غزالی احوال میں فرماتے ہیں،

لا تظن ان العلم يفارقك بالموت فالموت لا يهدم محل العلم اصلاً وليس الموت عدماً محضاً حتى تظن انك اذا عدت عدمت صفتك۔
یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا کہ موت محل علم یعنی رُوح کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ نیست و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو سمجھے جب تو نہ رہا تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدۃ الاعتقاد، پھر علامہ نابلسی صدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں، الروح لا يتغير بالموت ثمرة من رُوح میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ قزوینی فرماتے ہیں،

الروح الانسانية المتميزة للخصوصية بالادراك بعد مفارقة البدن هي نغله المناوی۔
فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص بہ ادراکات ہے۔ (اسے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے)

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۱۰

سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء ولكن لا تشعرون مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۱۷/۱

سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۴/۲۲۹

ف، سعی بسیار کے باوجود یہ حوالہ احیاء العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی یعنہ یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ نذیر احمد

سہ الحدیقة النذیة الباب الثاني فی الامور المهمة واولهم آدم ابو البشر مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد ۲۹۰/۱

سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورپشتی تحت حدیث ان ادواح الشہداء الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۳۱/۱

قول (۱۲) علامہ مناوی کی شرح جامع صغیر میں ہے :

الموت ليس بعد م محض والشعور باق حتى بعد الدفن^۱ الموت باكمل عدم نہیں اور شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی۔

قول (۱۳) اُسی میں ہے :

ان الروح اذا انخلعت من هذا الهيكل و انفكت من القيود بالموت تجول الى حيث شاءت^۲ بیشک رُوح جب اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولان کرتی ہے۔

قول (۱۴) شرح الصدور میں منقول کہ دلائل قرآن و حدیث لکھ کر کہا،

فصح ان الاسواح اجسام حاملة لا عارضا^۳ ان سے ثابت ہوا کہ رُوحیں اجسام ہیں اپنے اوصاف من التعارف والتناكر وانها عارفة متميزة^۴ شناخت و نا شناخت وغیرہ کی حامل جو بذات خود ادراک تمیز رکھتی ہیں۔

یہاں وہ تقریر یاد کرنی چاہئے جو زیر حدیث دوم گزری۔

قول (۱۵) مقاصد و شرح مقاصد علامہ تفتازانی میں ہے :

عند المعتزلة و غيرهم البدنية المخصوصة معتزلة و غیر ہم کے مذہب میں یہ بدن شرط ادراک ہے شرط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك^۵ توان کے نزدیک جب اس کے آلات نہ رہے ادراک الجزئیات عند فقد الآلات وعندنا يبقى^۶ جو جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت و جماعت کے هو الظاهر من قواعد الاسلام^۷ مذہب میں باقی رہتا ہے اور یہی ظاہر ہے قواعد دین اسلام سے۔

قول (۱۶) لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

سببية الحواس للاحاس وللاحاس الك عادية^۸ حواس کا سبب احساس و ادراک ہونا اک امر عادی

۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان الميت يعرف من مجمله الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲۰۳/۱

۲۔ " " " " تحت حدیث ان روحی المرنین " " " " ۲۲۰/۱

۳۔ شرح الصدور باب مقرر الارواح خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۹

۴۔ شرح المقاصد المبحث الرابع م رک الجزئیات دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲۳/۲

کما تقری فی المذهب اما العلم فی الروح وهو
باقی اتم ملتقطاً۔

قول (۱۷) امام سیوطی فرماتے ہیں،

ذهب اهل الملل من المسلمين وغيرهم
الى ان الروح تبقى بعد موت البدن و
خالفت فيه الفلاسفة دليلنا ما تقدم من
الايات والاحاديث في بقائها وتصرفها (المنها)
تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب
ہے کہ رُوحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں فلاسفہ یعنی
بعض مدعیانِ حکمت نے اس میں خلافت کیا، ہمارے میل
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ رُوح بعد
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے،

قد انكر عذاب القبر بعض المعتزلة والرافضة
محتجين بان الميت جمد لا حياة له
ولا ادراك له۔

قول (۱۹) کشف الغطاء مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے،

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جمد محض است۔

قول (۲۰) اُسی میں ہے،

فرق نیست در ارواح کاملان در حین حیات و
بعد از حیات مگر برتری کمال شی

اہل کمال کی رُوحوں میں حالت حیات و موت میں کوئی
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات ہیں
ترقی ہو جاتی ہے۔ (شفا)

فصل سوم ان تصریحوں میں کرامات کے علم و ادراک دنیا و اہل دنیا کو بھی شامل۔

لہ لغات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۱۳۵ ص شرح الصدور خاتمی فی فوائد متعلق بالروح خلافت اکیڈمی، سوات

۲۵۵/۶ ۱۳۵ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب المغازی باب قتل ابی جہل دارالکتب العربی بیروت

۵۷ ص ۱۳۵ کشف الغطاء فصل در احکام دفن میت مطبع احمدی دہلی

۷۵ ص ایضاً فصل و جہم در احکام زیارت قبور

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظوم انیس الغریب میں فرماتے ہیں: یہ

يعرف من يغسله ويحمل ويلبس الاكفان ومن يشنل

(مردہ اپنے نہلانے والے اٹھانے والے، کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سبھی ہوتا ہے)

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مدظلہ اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریراً فرماتے ہیں:

واللفظ لاحمد من انتقل الى عالم البرزخ احمد کے الفاظ ہیں جو مسلمان برزخ میں ہیں اکثر احوال
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء غالباً احوال پر علم رکھتے ہیں اور یہ امر بکثرت واقع ہے جیسا
وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور کہ کثرت ابوں میں اپنے محل پر مذکور ہے۔
في مظنة ذلك من الكتب

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم و ادراک موتے کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں:
بالجملہ کتاب و سنت مملو و مشحون اند باخبار و آثار کہ الحاصل کتاب و سنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں
دلائل سے کند برو جو ظلم و محنت را بنیاد اہل آں پس جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا کا علم ہوتا
منکر نہ شود آں را منکر جاہل باخبار و منکر دین کی ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث
سے بے خبر اور دین کا منکر ہو۔ (د)

فصل چہارم اموات سے جیا کرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدنیا کتاب القبر میں سلیم بن عمر سے راوی: وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پیشاب کی حاجت
سنت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضائے حاجت کر لیجئے، فرمایا:

سبحان الله والله اني لاستحيي من الاموات سبحان الله! خدا کی قسم میں مردوں سے ایسی ہی
کما استحيي من الاحياء شرم کرتا ہوں جیسی زندوں سے۔

لہ انیس الغریب

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	من آداب الزیارت	۵۸۱/۴
۳۲۹/۸	المطبعة العامرة مصر	المقصود العاشر	۳۲۹/۸
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	۲۵۳/۱
۴۰۱/۴	نوریہ رضویہ سکیم	کتاب الجہاد فصل اول	۴۰۱/۴
۱۱۷/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	بحوالہ ابن ابی الدنیا کتاب الجنائز باب زیارة القبر والغسل الثالث	۱۱۷/۴

قول (۲۷) جب سیدنا امام شافعی مزارِ فائز الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اتباعہما، نمازِ صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضرة الامام وهو لا يقول به - ذكره سیدی علی الخواصر والامام الشعرازی فی المیزان^۱ ونحوه العلامة ابن حجر المکی فی خیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی اولہا واعادہ فی آخرہا عن بعض شراح منہاج الامام النووی وعن غیرہ ونحوہ فی عقود الجمان فی مناقب النعمان عن شیخ شیوخہ الامام الزاہد الولی شہاب الدین شارح المنہاج -

یہ امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواصر نے اور امام شعرازی نے میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام، زاہد، ولی شہاب الدین شارح منہاج سے نقل کیا۔ (ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہر سے نہ پڑھی

نقلہ الفاضل الشامی فی رد المحتار عن بعض العلماء وکذا الامام ابن حجر فی الخیرات الحسان -

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ (ت)

بعض میں ہے تکبیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا،

ادبنا مع هذا الامام اکثر من ان نطهر خلافہ بحضورہ^۲ ذکرہ علی القاری فی المرقاة -

اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے کہ اُن کے حضور اُن کا خلاف ظاہر کریں (۱) سے علا علی قاری نے مرقاة میں ذکر کیا۔ (ت)

شرح لباب میں خاص بلفظ استحیا نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا:

استحیی انت اخالف مذهب الامام مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

۱۔ المیزان الکبریٰ فصل فیما نقل عن الامام الشافعی
۲۔ رد المحتار مطلب یجوز تعلیۃ الفضول مع وجود الافضل
۳۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

۶۱/۱ مصطفیٰ البابی مصر
۳۸/۱ وارا حیات التراث العربی بیروت
۳۰/۱ مکتبہ امدادیہ عمان

جذب القلوب میں ہے :

متاخرین علماء اختلاف کر وہ ابتداء زیارت کہ کند
طائفہ بر آئند کہ ابتداء بر زیارت حضرت عباس کند
و ہر کہ باوے در یک قبر آسودہ اند از ائمہ اہل بیت
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین زیرا کہ اسہل و
اقرب است و از پیش ایشان در گزشتن و زیارت
دیگران متوجہ شدن نوے از جفا و سوئے ادب باشد الخ

اور بے ادبی ہے الخ (ت)

علمائے متاخرین نے اختلاف کیا ہے کہ زیارت میں ابتدا
کس سے کرے ، ایک جماعت کے ہاں حضرت عباس
رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ قبہ میں جو اہلیت ائمہ کرام
رضوان علیہم آرام فرما ہیں سے شروع کرے کیونکہ یہ سان
اور اقرب ہے اور ان کے آگے سے بغیر سلام گزر جانا
اور دوسروں کی زیارت میں متوجہ ہو جانا ایک قسم کی لاپرواہی
اور بے ادبی ہے الخ (ت)

اُسی میں ہے :

محصل کلام بعضی از علماء ایں است کہ ابتدا از قبہ
عباس کند رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عن معہ و بعدہ از ان
بہر کہ پیش آید زیرا کہ ہر کہ با دینی جلالت شان بود
بے سلام از پیش و سے گزشتن و جائے دیگر رفتن از
عالم مروت و حفظ طریقہ ادب بغایت دور است
قال بعضهم و هو مقصد صالح لا یضر معہ
عدم رعایۃ الافضل والاشرف الخ

بعض علماء کے کلام کا ماحاصل یہ ہے کہ حضرت عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قبہ میں ان کے ساتھ والوں سے
ابتداء کرے اور اس کے بعد ہر پہلے آنے والے کو
سلام کرنا چاہئے کیونکہ کسی ادنیٰ شان والے سے بے سلام
گزرنا اور دوسری جگہ چلے جانا بھی مروت اور حفظ ادب
سے بعید ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ مقصد صالح ہے
جس کی وجہ سے افضل و اشرف کی عدم رعایت
مضر نہیں الخ (ت)

فصل پنجم افعال اجبار سے تا ذی اموات میں۔

قول (۳۲ تا ۳۴) مراقی الفلاح میں فرمایا ،

اخبرنی شیخی العلامة محمد بن احمد الحموی
رحمہ اللہ تعالیٰ بانہم یتاذون بخفی النعال۔

مجھے میرے استاذ علامہ محمد بن احمد حنفی رحمہ اللہ نے خبر دی
کہ جو قی کی پہل سے مُردے کو ایذا ہوتی ہے ۔

۱۸۷ ص غشی نو کشور لکھنؤ باب در فضائل مقبرہ بقیع

۱۸۸ ص

۳۴۲ ص مراقی الفلاح علی حاشیہ المخطاوی فصل فی زیارة القبور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۴۲

علامہ طحاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵) حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے ممانعت فرمائی اور اسے ایذا کے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق رحمہ اللہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

شاید کہ مراد آنست کہ رُوح دے ناخوش می دارد و راضی ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی رُوح کو ناگوار ہوتا ہے
نیست بر تکبیر کردن بر قبر و دے از جہت تعظیم دے اہانت اور وہ اپنی قبر پر تکبیر لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے
و استخفاف را بجوی و اللہ اعلم۔ کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے
اور خدا خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶، ۳۷) عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی صدیقہ میں فرماتے ہیں:

معناہ ان الاسواح تعلم بقرہ اقامۃ الحرمۃ
بالاستہانۃ فتادی بذلک
اس کے یہ معنی ہیں کہ رُوح میں جان لیتی ہیں کہ اس نے
ہماری تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸، ۳۹) حاشیہ طحاوی در المختار وغیرہ میں ہے:

المیت یتادی بما یتادی بہ الحی اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مُردے بھی ایذا
پاتے ہیں۔

اقول بلکہ دینی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلیہ کی صراحتاً روایت کی کہ مرد و عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ فی بیئہ
میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی
اُس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰، ۴۱) حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو عمر عبد البر سے نقل کیا:

از اینجا مستفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بکلیچ آنچه
متالم می گردد بدان حی و لازم اینست کہ متلذذ گردد
یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف
ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اس کو

۱/۶۹۹	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب دفن المیت فصل ۲	لہ اشعۃ اللمعات
ص ۲۴۴	دار صادر بیروت	الاصل التامع والماتان	لہ نوادر الاصول
۱/۳۸۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صلوة الجنائزۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر
ص ۱۲۴	خلافت اکیڈمی، سوات	باب تاڈی المیت الم	لہ شرح الصدور بجوالہ دینی

بتام انچہ متلذذے شود بیدان زندہ۔
لازم یہ ہے کہ اُسے ان تمام چیزوں سے لذت بھی حاصل ہو جن سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (۱)۔

تذئیل : مسئلہ ہے کہ دارالحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انہیں زندہ چھوڑیں کہ اس میں حریہوں کا نفع ہے، نہ کوئیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے :

حرم عقرب دابة شق نفلها الى دارنا فتذبح
وتحرق بعدہ اذلا يعذب بالنار الا
سربہا۔
جس جانور کو دارالاسلام تک لانا دشوار ہو اس کی کوئیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد جلادیں اس لیے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب دینا رتبہ نار ہی کا کام ہے۔ (۲)۔

اس پر علامہ علی محشی درمختار نے شبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مُردے کے جسم کو جو صدمہ پہنچائیں اُس سے اسے تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ مطاوی و علامہ رشامی نے جواب دیا کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبر میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کو ابدان سے ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب ادراک و احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی فیروز سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے :

اور رد المحتار علی جواز احراقها بعد
الذبح انه يقتضي ان الميت لا يتألم مع
انه وسد انه يتألم بكسر عظمه قلت قد
يجاب بان هذا خاص ببني آدم لا نهم
يتنعمون ويعذبون في قبورهم بخلاف
غيرهم من الحيوانات والا لئلا
لا ينتفع بعظمتها ونحوه ثم سأتيت ط ذكر
نحوه انتهى۔
محشی نے جانوروں کو ذبح کر کے جلانے پر یہ شبہ پیش کیا اس سے لازم آتا ہے کہ مُردے کو اذیت نہیں ہوتی حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے سے اس کو اذیت ہوتی ہے، میں کہتا ہوں اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ وہ اپنی قبروں میں خوشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا، پھر میں نے خطا دی کہ دیکھا تو انہوں نے ایسا ہی فرمایا، انتہی (۳)۔

۱/ ۶۹۶	مکتبہ نوریہ خصوصاً سکھر	باب دفن الميت	۱۰ اشعۃ اللمعات
۱/ ۳۲۲	مطبوعہ مجتبائی دہلی	باب المغنم وقسمۃ	۱۱ درمختار
۳/ ۵۲	مصطفیٰ البابی مصر		۱۲ ردالمختار

اقول تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی بعد موت اور اکی رکھے ہیں سکھایا قی قول ۱۹۰
(جیسا کہ قول ۱۹۰ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعلیل اس پر دلیل، واللہ تعالیٰ اعلم
فصل ششم ملاقات ایثار و ذکر خدا سے اموات کا جی بہلتا ہے۔

قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس الغریب میں فرمایا: **ع**

وَيَا نَسُونَ أَتَى أَقْ مَقَابِرُ

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردے اُن سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اجل خودی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت اس غرض سے ہے
کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے و میثاقی نقلہ فی النوح الشافی
ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ ان شاء اللہ تعالیٰ نوح ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا:

زیارت گاہی از جہت ادائے حق اہل قبور نیز باشد زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی
در حدیث آمد ما نوس ترین حالتیکہ میت را بود در وقتے ہے حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ
مست کریکے از آشنایان او زیارت قبر او بخشد و اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُس کا کوئی پیارا
احادیث دریں باب بسیار است ہے آشنا اُس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں

احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ان قرأ القرآن عند القبور ان نوى بذلك ان مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن
یونسہ صوت القرآن فانه یقرأ کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح غیر سے اور طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح
میں تلقین میت کے مفید ہوتے ہیں فرمایا،

ان المیت یستأنس بالذکر علی ما ورد بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہلتا ہے

۱۰ انیس الغریب

۱۱ جذب القلوب

باب پانزدہم

باب السادس عشر فی زیارة القبور

منشی نو کشتور لکھنؤ

نورانی کتب خانہ پشاور

ص ۲۱۳

۲۵۰/۵

فی الاثر

جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

قول (۵۸ تا ۵۹) امام قاضی خاں فتاویٰ خانہ شریعتی نورالایضاح و مراقی الفلاح و امداد الفلاح پھر علامہ ابراہیم السعد و فاضل طحاوی ماسیہ مراقی میں استناداً و تقریراً اور شامی ماسیہ دریں استناداً، اور خزائن الروایات میں فتاویٰ کبریٰ سے، اور امام بزاز فی فتاویٰ بزازیہ اور شیخ الاسلام کشف الغطاء میں، اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں،

واللفظ الخانیة یکره قطع المحطب والمحشیش
من المقبرة فان کان یا بساً لا یاس به لانه
ماداه من طبایسبع فیونس المیتة
چوب و گیاہ سبز کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک
ہو تو مضافاً نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے تسبیح خدا
کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بہلتا ہے۔

علامہ شامی نے اسی حدیث سے مدلل کر کے فرمایا، اس بنا پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خود رو ہو کہ قطع میں
حتی میت کا ضائع کرنا ہے۔

تسبیح فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ علماء کی ان جمادات اور نیز چار قول آئمہ و دیگر تصریحات رشتہ
سے دو جلیل فائدہ حاصل،

اڈکلا نباتات و جمادات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اس کی بقا تک ہر
شجر و ہر زبان قال سے اس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی ہوتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات
تسبیح الہی کہتا ہے نہ کہ ان میں صرف باب جلال ہے جیسا کہ کتب ہرینی کا حوالہ ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرقہ
محض ہے معنی تھا کہ لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آیہ کریمہ ان من شیء الا یسبح بحمدہ خود اس
پر زبان قاطع کہ اس میں فرمایا، و لکن لا تفقہون تسبیحہم تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح عالی
تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعر ابھی کہہ گئے،

ہر گیاہ کہ از زمین روید

و صدہ لا شریک لا گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ت)

۱۔ ماسیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶
۲۔ فتاویٰ قاضی خاں باب فی فعل المیت ۱۴ نو لکھنؤ ۱۳۳۱
۳۔ القرآن ۱۴/۳۲

اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لیے ایک نوع علم و ادراک و سمیع و بصر حاصل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے ثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح ادا فرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صد یا نصوص مطلق جنہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانچ سو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بلا وجہ ظاہر سے پھر کر تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتاً سخاوت جتہ عین میں دلوج ہے خصوصاً وہ نصوص جو صریح مفسر

علم مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

الصحيح ان للجمادات والنباتات والحیوانات
علما وادراکا و تسبیحا قال البغوی وهذا مذهب
اهل السنة وتدل علیه الاحادیث والآثار
یشهد له مکاشفة اهل المشاهدة والاسرار
التي هي كالانوار والمعتمد في المعتقدات
شهادة الاعضاء بلسان القول وما ورد عن
الشارع یحمل علی ظاهره ما لم یصرح
عنه صاف ولا صارت هنا کما لا یخفى
ملقط ۱۲ - (م)

علم فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالح ذکر کیا اور صدیا کا پتہ دیا و باللہ التوفیق - (م)
علم شادہ حدیث جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے، نہ کوئی پیر کاٹا جائے سب تک
تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما صید صید ولا قطعت شجرة الا بتغیيع
التسبیح - رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ بسند
حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا
جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے - اسے
ابو نعیم نے علیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا - (د)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

۱۰ مرقات المفاتیح باب فضل الاذان فصل ۱۰ المکتبۃ الجیبیہ کوئٹہ ۲۹/۲ - ۳۲۸
۱۱ کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۲۲۵/۱

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدرے ایضاح کرتا۔
 ثانیاً اقوال نہ کوہ سے یہ بھی منقذ نہوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف
 و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سُننے وہ بلا تکلف سُننے اور اس سے اُنس حاصل کرتے ہیں
 پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ العا دی۔

قول (۵۹ تا ۶۲) مجمع البرکات میں مطالب المؤمنین سے اور کنز العباد و فتاویٰ غرائب وغیرہ میں ہے:
 وضع الورد و الریحان علی القبور حسن لانه
 مادام سطلایسبح ویکون للیت انس بتسبیحہ۔
 غلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈالنا خوب ہے کہ
 جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے، تسبیح
 سے میت کو اُنس حاصل ہوگا۔

فائدہ: مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسحق
 نے مائتہ مسائل میں اور اس سے مشکلم فتوحی وغیرہ نے استناد کیا۔

فصل مہتمم وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور اُن کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں،
قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الہیاری مسلک متعسط شرح مشک متوسط، پھر فاضل
 ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں،

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابو الشیخ نے روایت کی،
 ما اخذ طائرو للاحوت الا بتضییع التسبیح۔
 کوئی پرندہ اور مچھلی نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی
 چھوڑ دینے سے۔ (ت)
 ابن اسحق بن راہویہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ان کے پاس ایک زائغ لایا گیا جس
 کے شہر سالم و کامل تھے، دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا،
 ما صید صید ولا عضدت عضباء ولا قطعت
 شجرة الا بقلۃ التسبیح۔ ۱۲ منہ (م)
 نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیر کی
 جڑیں چھانی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرنے سے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵
 ۲۔ درغشور بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ تحت کتبۃ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۸۴/۴
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن راہویہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤستہ الرسالہ بیروت ۲۴۵/۱

من آداب الزیارة ما قالوا من انه یا قی
الزائر من قبل رجلی المتوفی لا من قبل
راسه لانه اتعب لبصر المیت بخلاف
الاول لانه یكون مقابل بصورة
زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء
نے فرمائی کہ زیارت کو قبر کی پائنتی سے جائے نہ کہ
سر ہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی
(یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنتی سے جائے گا تو
اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

قول (۶۵) مدخل میں فرمایا :

کفی فی هذا ایانا قوله علیه الصلوة والسلام
المومن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا یعجبہ
شئ، هذا فی حق الاحیاء من المؤمنین
فکیف من کان منهم فی الدار الاخرة
زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں :
در میان قبور سائر مومنین وار و ابرج ایشان نسبت
خاصی است مستمکہ بدان زائران رامی شناسند و
رد سلام بر ایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت
در جمیع اوقات
تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص
نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے
زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے
سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت
تمام اوقات میں مستحب ہے۔

شیخ فرماتے ہیں علامہ ممدوح نے بہت احادیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا : طر

ويعرفون من اتاهم نراشرا (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

۶۶۵/۱	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی زیارة القبور	لہ رد المحتار حاشیہ در مختار
۲۵۳/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید المرسلین	لہ المدخل
۲۰۶	غشی نوکشور کھنؤ	باب چہار دہم	لہ جذب القلوب
			لہ انیس الغریب

اقول ولا عطر بعد العروس (میں کہتا ہوں، دلہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)
قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا، واللفظ للشيخ في جامع البركات (جامع البركات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت)؛

تحقیق ثابت شدہ است آیات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزاران و احوال ایشان ثابت است و این امریت مقرر در دین ہے۔
 آیات و احادیث سے یہ تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے، یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (ت)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من خادقہ ابوہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا؛

هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره والا لما صحت تسقيته خادقا و اذا لم يعلم المزور بزيارته من خادقا لم يصح ان يقال خادقا هذا هو المعقول عند جميع الامم۔
 یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جائے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعة اللمعات آخر باب الزائرین شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر مکی سے زیر حدیث اتم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا؛
 دریں حدیث دلیل واضح است بر حیات میت و علم وے و آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت وے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان۔
 اس حدیث میں اس پر کھل ہوئی دلیل موجود ہے کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے (ت)

جامع البركات

تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابوہ
 اشعة اللمعات باب زیارة القبور فصل ۲
 مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۳۲۰/۲
 تیج کمار لکھنؤ ۷۲۰/۱

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے : ہل هذا الاثبات العلم والادراك (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے - ت)

فصل ہشتم وہ اپنے زائروں سے کلام کرتے اور اُن کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔
قول (۷۵ تا ۷۸) امام یاقعی پیر امام سیوطی امام محب طبری شارح تنبیہ سے ناقل ہیں امام اسماعیل حضرمی کے

ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتوا من بکلام الموقی قلت نعم فقال ان صاحب هذا القبر يقول لی انا من حشو الجنة انھوں نے فرمایا : اے محب الدین ! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرنے کلام کرتے ہیں ؟ میں نے کہا ہاں ، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں۔

تنبیہ : اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات تو صد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزیرہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیائے اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا۔

تذیل : امام یاقعی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے عاکل ہوئے بعض مقابرین پر اُن کا گز رہوا بہ شدت روئے اور سخت مخموم ہوئے ، پھر کھلکھلا کر خستے اور نہایت شاد ہوئے ، کسی نے سبب پوچھا ، فرمایا : میں نے اس مقبرہ والوں کو مذاہب قبر میں دیکھا زویا اور جناب الہی سے گواہ کر عرض کی حکم ہوا ، قد شفقتک فیہم ہم نے تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول فرمائی ۔ اس پر قبر والی مجھ سے بولی : وانا معهم یا فقیہ اسفعیل انا فلانة المغنیة مولانا اسماعیل ! میں بھی اُٹھیں میں سے ہوں میں فلانی کان ہوں ۔ میں نے کہا : وانت معهم تو بھی ان کے ساتھ ہے ۔ اس پر مجھے غسی آئی ۔ اللھم اجعلنا من رحمته باولیاک اعمین (اے اللہ ! ہمیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے طفیل رحمت سے نوازا ۔ الہی قبول فرما ۔ ت)

قول (۷۹) زہر الربی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا :

ان للروح شانا اخر فتكون فی الرفیق الاعلی روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملائکہ اعلیٰ میں ہوتی وہی متصلة بالبدن بحیث اذا سلوا المسلم ہے پھر نبی بن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ : جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قنوی سے گزرا ۱۲۱۲ م

لمعات کتاب الجہاد

۱۰ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی ، منکورد سوات ص ۸۶

۱۱ ایضاً

علی صاحبہ مراد علیہ السلام وہی فی
مکانہا ہذا کہ انی ان قال انما یاقی الغلط
ہہنا من قیاس الغائب علی الشاہد
فیعتقد ان الروح من جنس ما یعہد من الاجساد
القی اذا شغلت مکانا لم یکن ان یتکون فی غیرہ
وہذا غلط محض ہے

قول (۸۰) علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں،

مراد السلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی
بالروح والجسد بجملہ ومن غیر الانبیاء
والشہداء یا اتصال الروح بالجسد اتصالاً
یحصل بواسطتہ التکون من الردمع
کون ارواحہم لیست فی اجسادہم وسواء
الجمعة وغیرہا علی الاصح لکن لا مانع
ان الاتصال فی الجمعة والیومین
المکتفین بہ اقوی من الاتصال فی غیرہا
من الایام ملخصاً۔

قول (۸۱ و ۸۲) شرح الصدور وطلحاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا،

الاحادیث والآثار تدل علی ان الزائر متقی
جاء علم بہ المزور وسمع سلامہ والنسبہ
وسر علیہ وہذا عام فی حق
الشہداء وغیرہم وانہ لا توقیت
عہ انھیں امام جلیل نے انیس الغریب میں فرمایا، وسلموا رد علی السلفۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم، مردے
سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

لہ زیر الربی حاشیہ علی النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲
لہ الزرقانی شرح المواہب المقصد العاشر فی تمام نفعہ المطبعة العامہ مصر ۸/۳۵۲

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو
دھوکا اس میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوس
پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ
جب ایک مکان میں ہو اُسی وقت دوسرے میں ہیں
ہو سکتی حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

فی ذلک

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ حاشیہ ہدایہ میں و ربارة صریح تعلق مرقی فرمایا،عند اهل السنة هذا على حقيقته لا والله
تعالیٰ یحییہ علی ما جادت به الایمان
اہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ مرقی کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔**فصل نہم** اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔**قول (۸۴)** امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا: ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات
اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و ستقف علی ذلک ان شاء
اللہ تعالیٰ (ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)**قول (۸۵ و ۸۶)** اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ و النائمات غرقاً
الایة را بصفت نفوس فاضلہ در حال مفارقت
از بدن کر کشیدہ می شوند از ابدان و نشاط میکنند پس
عالم ملکوت و سیاحت میکنند در آن پس سبقت
میکند بخاطر قدس پس می گردند بشرف و قوت
از مہربانیت
قاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ و النائمات غرقاً
کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت
ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے
کہ وہ بدنوں سے نکالی جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف
تیزی سے جاتی اور وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات
مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے
باعث مدبرِ عالم یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنے لگتی ہیں (ت)**قول (۸۷)** علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی نے حقیقہ ندیہ میں فرمایا،کوامات الاولیاء باقیہ بعد موتہم ایضاً
ومن ثم عم خلاف ذلك فهو جاهل متعصب
اولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے
خلاف زعم کرے وہ جاہل ہست دھرم ہے،عہ زیارت گاہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود
چنانچہ در زیارت قبور صالحین آثار آمدہ ۱۲ جذب القلوب
کبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے
جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مرقی الفلاح فصل فی زیارة القبور دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۶۲۰
۲۔ البناۃ شرح البدایۃ باب الجنائز مکتبۃ الدادیہ مکہ المکرمہ ۱۰۴۳/۱
۳۔ اشعة اللمعات باب حکم الاسرار نورید رضویہ سکھر ۲۰۱/۳

ولنا رسالة في خصوص اثبات الكرامة بعد موت الولي عليه السلام مخلصاً.
ہم نے ایک رسالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں لکھا ہے اور مخلصاً (ت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ ترمذی المدین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبداللہ بن عسمر کی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں،

قال العلامة الغنیمی وهو خاتمة محققى الخنفية اذا كان مرجع الكرامات الى قدرة الله تعالى كما تقره فلا فرق بين حياتهم ومماتهم (الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحصى لان منها ما اجراه الله تعالى ويحويه لادليائه من الكرامات احياء واموات الى يوم القيمة عليه السلام
علامہ غنیمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک اُن سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب ربیع سے منقول :
معجزات الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم عليه السلام
انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوئیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج مدظل میں امام ابو عبداللہ بن نعمان کی کتاب مستطاب سفينة النجاة لاهل اللجاء فی کرامات الشیخ ابی النجاء سے ناقل :

تحقق لذوى البصائر والاعتبار ان زيارة قبور الصالحين محبوبة لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم عليه السلام
اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و عبرت محبوب ہے کہ اُن کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

له الهدية الندية اولهم آدم ابو البشر
فقاوی جمال بن عسمر کی

فصل في زيارة القبور دار الكتاب العربي بيروت
فصل في زيارة القبور دار الكتاب العربي بيروت

قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :

اولیاء را کرامات و تصرفات در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی است بعد از ممات نیز باشد۔

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے تو روہیں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (ت)

قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :

ارواح کامل کہ در حین حیات ایشان بہ سبب قرب مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات و امداد داشتند بعد از ممات چون بہاں قرب باقیند نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلق بجسد داشتند یا بیشتر ازاں۔

کاملین کی روہیں ان کی زندگی میں رب العزت سے قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور حاجتمندیوں کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب وہ ارواح شریفہ اُسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں جیسے جسم سے دنیاوی تعلق کے تھے یا اُس سے بھی زیادہ۔

قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را از مشائخ تصرف می کنند در قبور خود مانند تصرفاتے شان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے چار حضرات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرنی

علہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کما

روی عنہ الامام نور الدین ابوالحسن علی فی

بہجة الاسرار بسند ۱۲ منہ (۲)

علہ یعنی شیخ عقیل بسہی و حضرت شیخ حیاۃ ابن

قیس الحوافی قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کما فی البہجة ۱۲ منہ

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز، جیسا کہ

بہجة الاسرار میں ان سے نور الدین ابوالحسن علی نے

اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

یعنی شیخ عقیل منجی بسہی اور شیخ حیاۃ ابن قیس حوافی

رحمہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بہجة الاسرار میں ہے ۱۲ منہ (ت)

شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیده و یافته
است ۱۵

ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ ان کا مقصد حصر نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ ت
فصل دہم الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی شان امداد و یاری ہے۔
قول (۹۷) امام اجل عبد الوہاب شعرائی قدس سرہ الربانی میزان الشرعیۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتهدین یشفعون فی اتباعہم
ویلاحظونہم فی شدائدہم فی الدنیا و
البرزخ و یوم القیامۃ حتی یجاوز الصراط
اسی امام اجل نے اسی کتاب اجل میں فرمایا،

قد ذکرنا فی کتاب الاجوبۃ عن ائمة الفقہاء و
الصوفیۃ کلہم یشفعون فی مقلد یہم و
یلاحظون احدہم عند طلوع سورجہ و عند
سوال منکر و نکیر لہ و عند النشر و الحشر
و الحساب و المیزان و الصراط و لا یغفلون
عنہم فی موقف من المواقف و لما مات یحیی
شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین اللقانی
سرا کہ بعض الصالحین فی البیت فقال لہ ما فعل
اللہ بک فقال لما اجلسنی المکان فی القبر
لیستلا فی اتاہم الامام مالک فقال مثل
ہذا یشاہد الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ
تنحیا عنہ فتتحیا عنی ام و اذا کان مشائخ
الصوفیۃ یلاحظون اتباعہم و مرید یہم

ہم نے کتاب الاجوبہ عن الفقہاء و الصوفیہ میں ذکر کیا ہے
کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلد کی شفاعت
کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی روح نکلتی ہے جب
منکر نکیر اس سے سوال کو آتے ہیں جب اس کا حشر ہوتا ہے
جب نار اعمال کھلتے ہیں جب حساب لیا جاتا ہے،
جب لٹے ہیں جب صراط پر چلتا ہے، غرض ہر حال
میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے غفل
نہیں ہوتے ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر الدین
لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب استقبال ہوا بعض صالحوں
نے انھیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے
ساتھ کیا کیا؟ کہا جب منکر نکیر نے مجھ سے سوال کے لئے
بٹھایا امام مالک تشریف لائے اور ان سے فرمایا ایسا
شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

فی جمیع الاهیال والشدائد فی الدنیا و
 الآخرۃ فکیف بأئمة المذاهب الذین هم
 أوتاد الارض و اسرکان الدین و أماء الشارح
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم اجمعین۔
 کی منہیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ السلام کی اُمت پر اُس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر و للہ الحمد

حبیبی من الخیرات ما اعدتہ
 دین النبی محمد خیر المرئی
 و ارادتی و عقیدتی و محبتی
 للشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے نیکیوں سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار
 کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابوحنیفہ پر اعتقاد، اور سیدہ شیخ عبدالقادر جیلانی سے ارادت
 اور عقیدت و محبت۔ ت) ۷

وی بجاک رضا شدم نعم
 ہمد روز از غمت بعف کفضل
 غمبری گو بہار تلخی مرگب
 قادریت بکام ما کروند
 شیر بودیم و شہد افروزند
 ما سراپا علادت آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات
 تمہارے غم میں بیٹھا رہ سکتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض
 کیا: یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی چکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکہ، ہم دودھ
 تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا علادت نکلے۔ ت)

تنبیہ تعلیمہ : ہاں مقلدان ائمہ کو خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر حاشا صرف فروع میں تقلید سے متبع نہیں ہوتا، پہلے ہم امرِ عقائد سے جو اس میں ائمہ سلف کے خلاف ہو تو بہ کہاں وہ اور کہاں اتباع، یوں تو بہتیرے معتزلی حنفیت جاتے ہیں بعض زیدیہ روافض شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد موجبِ حنبلی کہے جاتے، پھر کیا ارواحِ طیبہ حضراتِ عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے، کلا واللہ! ان گراہوں کا انتساب ایسا ہے جیسے روافض اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بیزار روح پاک ائمہ اطہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ یونہی نجد کے حنبلی، ہند کے حنفی جو مختصر عاں مذہبِ جدید و متبعانِ قرنِ طرید ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے قصیدہ اکیسوا اعظم (۱۳۰۲) کی شرح مجیر معظم (۱۳۰۳) میں غلامانِ سرکارِ قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو عظیم امیدیں ہیں لکھ کر گزارش کی:

اما ہوس کار اینکہ زدايشاں اتباع ہواے نفسِ کمال
قصوف و رد احکام شرع تمنائے عرفِ مناہی و
ملاہی موصل الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضتِ ایں
راہ روز بادارند اما برگردن و نماز پاگزارد برعسلی
تزلزل کردن و نہ آنکہ ازینہا ما کے دارند ماسرے خارند
بلکہ فارغ زیند و حسابے نذرند و خود ازینہا چہ شکایت
و از بدعت چہ شکایت کہ متہوران ایشاں ضروریات
دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام
خندہ زندہ من و خداے من کہ ایناں نہ قادری باشند
و نہ چشتی بلکہ غادری باشند و زشتی سے
سایہ ما دور باد از ما دور الخ اھ ملخصاً

معہذا بالفرض اگر ایک فریقِ منکرین باعتبار فروع مقلدین سہی تاہم جب ان کے نزدیک ارواحِ گزشتگان

عَلٰہ حَبَلِ نَفَقَتَيْنِ مَعْنٰی غَضَبِ ۱۲ مَنہ (م)

عَلٰہ جَنْفِ نَفَقَتَيْنِ مِلِّ وَجُورِ ۱۲ مَنہ (م)

مثل جہاد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کر اور وایح ائمہ ان پر نظر فرمائیں۔ سنت الہیہ ہے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے،

انا عند ظن عبیدی بنی۔ رواہ البخاری۔ میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، مگر اگر بر تو حرام است حرامت بادا

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں،

شفاعتی یوم القیۃ حق فمن لم یؤمن بہا میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر ایمان نہ لائے گا اُس کے اہل سے نہ ہوگا۔ (۱) سے ابن مسیح نے حضرت زید بن ارقم اور تیرہ صحابہ کرام رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ (ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین اللھم آمین۔

قول (۹۸ تا ۱۰۰) امام غزالی قدس سرہ العالی پھر شیخ محقق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں،

واللفظ لشرح مشکوٰۃ حجة الاسلام امام غزالی الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں، حجة الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ مے شود بوی درجات فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اُس سے استمداد کردہ مے شود بوی بعد از وفات جائے۔ (ت)

قول (۱۰۱ و ۱۰۲) امام ابن حجر مکی پھر شیخ نے شروح مشکوٰۃ میں فرمایا،

صالحان را مدد بلیغ است بر زیارت کنندگان خود صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی را بر اندازہ ادب ایشان ہے بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

۱۱۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۵ اصحیح البخاری باب قول اللہ ویخذ رکم اللہ نفسہ
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۱۶ الجامع الصغیر بحوالہ ابن مینح حدیث ۳۸۹۶
۷۱۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۱۷ اشعة اللمعات باب زیارة القبور
۷۲۰/۱	" " "	۱۸ " " "

قول (۱۰۳) امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولهذا يستفاد من قبور الأبرار والاستعانة من نفوس الأخيار

قول (۱۰۴ و ۱۰۵) رد المحتار میں امام غزالی سے ہے :

انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى ونفع النثرين بحسب معارفهم و اسرارهم

اور اوج طیبہ اولیائے کرام کا حال یکساں نہیں بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیکی اور زائروں کو نفع دینے میں موافقی اپنے معارف و اسرار کے۔

قول (۱۰۶) امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :

ان كانت الميت النزار ممن ترجى برکتہ فيتوسل الى الله تعالى به ، يبدأ بالتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو العمدة في التوسل والاصل في هذا كله والشرع له ، ثم يتوسل بالصلحين منهم في قضاء حوائجہ و مغفرة ذنوبہ و يكثر التوسل بهم الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى اجتباهم و شرفهم و كرمهم فكما نفع بهم في الدنيا ففي الآخرة أكثر فمن اراد حاجة فليذهب

عہ قصہ زیارت مقربان آں درگاہ و شنبان آں اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق (باقی بر صفحہ آتشق)

۱۔ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک المجزیات عندنا الخ دار المعارف النعمانیہ لاہور ۲/۴۳
۲۔ رد المحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربیة مصر ۱/۶۰۲

اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقهم وقد تقرر في الشرع وعلوم ما لله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور، ومانع من الناس من العلماء والاكارم الكبار عن كبر مشرقا ومغربا يتبعون بنياسة قبورهم ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى اهل ملخصا

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علمائے اکابر خلف و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہتے ہیں اہل ملخصا۔

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) اسقہ میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابو العباس حضری از من پرسید کہ ادا دہی قوی ست یا ادا دہیت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ ادا دہی قوی تر است و من می گویم کہ ادا دہیت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) و نقل درین معنی ازین طائفہ بیشتر از ان است کہ محروا عصار کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صلح چیزے کہ منافق و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابو العباس حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی ادا دہی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی ادا دہی زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی ادا دہی زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا، ہاں! اس نے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے آتا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب

(بقیہ ماسیہ صفحہ گزشتہ)

جناب واستغاضہ خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواهد بود والسلام
۱۲ منہ جذب القلوب - (م)

رکنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

لہ المدخل
سہ جذب القلوب
فصل فی زیارۃ القبور
باب دوم از دہم

دار الکتاب العربی بیروت
مکتبہ نعیمیہ چوک انگلستان، لاہور
۲۴۸-۲۴۹/۱
ص ۱۳۸

ایں باشد و رد کنند ایں را الخ۔
سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں ایسی کوئی بات
موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالفت اور اسے رد کرنے والی ہو الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰) اسی میں ہے :

بسیارے رافیض و فتوح از ارواح رسیدہ و ایں
طائفہ را در اصطلاح ایشان اولی خوانند
بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل
ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح
میں اولی کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل :

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اور اقلے
خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را بسبب ایں
دو تعلق حاصل می شود میان ہر دو نفس ملاقات
معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد
نفس زائر مستفیض می شود و اگر برعکس بود برعکس
شود
جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے
ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا
ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے درمیان
معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہو جاتا ہے
اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض
ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

**قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اللہ سرہ السامی حضرت سیدی امام اجل علاؤ الدولہ سمنانی رحمہ اللہ
تعالیٰ سے ناقل :**

درویش از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک
ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چہ
احتیاج است بسر خاک رفتن ، چہ در ہر مقامیکہ
توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک ، شیخ
فرمود فائدہ بسیار دارد یکے آنکہ چوں زیارت کسے
می رود چند آنکہ می رود توجہ او زیادہ می شود
ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر
ادراک کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح
میں کوئی حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا
ضرورت ، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے
وہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا :
اس میں بہت فوائد ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت

۱۶/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	لہ اشعۃ اللمعات
۱۵/۱	" " "	" " "	" " "
۸۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	کشف الغطاء

چوں بر سر خاک رسد بحس مشاہدہ کند خاک اور احس
اونیز مشغول اومی شود و بکی متوجہ گردد و فائدہ بیشتر
باشد و دیگر آنکہ ہر چند ارواح را حجاب نیست و ہمہ
جہان اورایکے است اما بآں موضع تعلق بیشتر
لورہ ملخصاً

ہو جاتا ہے جس کا فائدہ فزوں رہتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگرچہ ارواح کے لیے حجاب نہیں ہے اور سارا جہان ان کے لیے ایک ہے مگر اُس مقام سے تعلق زیادہ ہوتا ہے۔ اہل تبلیغین (ت)

قول (۱۱۵ و ۱۱۶) سیّد جمال مکی کے فتاویٰ میں امام شہاب الدین رملی سے منقول

لِلْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ
إِغَاثَةً بَعْدَ مَوْتِهِمْ۔

فصل یازدہم تصریحات علماء میں کہ سلام قبور دلیل قطعی سماع و فہم و علم و شعور ہے۔

قول (۱۱۷) امام عزالدین بن عبد السلام اپنی امالی میں فرماتے ہیں،

لَا تَأْمُرُنَا بِالسَّلَامِ عَلَى الْقُبُورِ وَلَوْلَا نَافِلَةُ الْأَرْوَاحِ
تَدْرِكُ لِمَا كَانَ فِيهِ خَائِدَةٌ -

ہمیں حکم ہو کہ قبور پر سلام کریں اگر رُوسین کھجتی نہ ہوتیں
تو بیشک اس میں کچھ فائدہ نہ ہوتا۔

قول (۱۱۸) امام ابو عمر ابن عبد البر بن فریاء

احادیث شریارۃ القبور والسلام علیہا وخطابہم
مخاطبۃ المحاضر العاقل دالۃ علی ذلک ملخصاً

زیارت قبور اور ان پر سلام اور ان سے حاضر عاقل
کی طرح خطاب کی حدیثیں اس پر دلیل ہیں ملخصاً

قول (۱۱۹) شرح الصدور میں مثل قولین سابقین منقول :

قد شرع صلى الله تعالى عليه وسلم لامتہ ان
یسلموا علی اہل القبور سلام من یحاط بہ

۱۔ فقہات الانس ترجمہ ابوالمکارم رکن الدین علاء الدین السمنانی
۲۔ فتاویٰ جمال بن عمر کی

[illegible]

مَنْ يَسْمَعُ وَيَعْقِلُ

سمجھنے والوں سے خطاب کرتے ہیں۔

قول (۱۲۰) امام علامہ نووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سماع موتی نقل کر کے فرماتے ہیں:
هو الظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور۔
یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضاء کرتی ہیں۔

قول (۱۲۱) علامہ مناوی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر محال کہ جو نہ سمجھے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

قول (۱۲۲) شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:
خطاب با کسیکہ نہ شنود نہ فہم معقول نیست و نزدیک جو نہ سنے نہ سمجھے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب است کہ شمار کردہ شود از قیدہ بحث چنانکہ عرضی شد تعالیٰ عنہ گفت کہ
ہے کہ بحث کے دائرے میں شمار ہو جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳) مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں:
من غیر رفع صوت ولا اخفاء بالمرق لفوت الاسماع الذي هو السنة۔
نہ بلند آواز سے ہونہ بالکل آہستہ جس میں سنانا کہ سنت ہے فوت ہو جائے۔

فصل دوازدہم اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں۔
قول (۱۲۴ تا ۱۲۷) مسک مشک متعادل اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری میں ہے:
واللفظ للاخيرين فانه ابسط (الفاظ اخیرین کے میں اس لیے کہ یہ زیادہ مبسوط ہیں۔ ت) کہ بعد زیارت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ بھر بٹ کر سراقہ سب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہوا اور بعد سلام عرض کرے:

بجزاك الله عنا افضل ما جزى اما ما عن امته آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جزا و عوض نیک سے بہتر

۱ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۴
۲ منہاج للنووی شرح صحیح مسلم مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۸۷/۲
۳ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر البویہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۴۲۰/۲
۴ مدارج النبوة فصل در سماعت میت توریہ رضویہ سکھر ۹۵/۲
۵ مسک متعادل ارشاد الساری باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۳۸

و حسبنا الله العزيز الغفور و صلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه اجمعين يوم النشور -
 ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ
 ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب
 پر تاحشر درود و رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل دو ازہم کی ایک
 صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لایحقی (جیسا کہ مخفی نہیں
 ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے حنفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ شافعیہ تو قاطبہ قائل تلقین ہیں اکتا
 من شاء الله۔

قول (۱۳۱ تا ۱۳۳) امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب بغیض الاولہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتی مسلک
 اہلسنت ہے اور متبع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام
 خبازی نے خبازیہ میں اُن سے نقل فرمایا :

ان هذا (ای نعم التلقین) علی مذهب
 المعتزلة لان الاحياء بعد الموت عندهم
 مستحيل، اما عند اهل السنة فالحدیث
 ای لقنوا موتاكم لا اله الا الله محمول علی
 حقیقته، لان الله تعالى یحییہ علی ما جاء
 به الآثار و قد روی عنه علیه الصلوٰۃ والسلام
 انه امر بالتلقین بعد الدفن الذکره فی
 رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ
 موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن
 اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو
 لا اله الا الله سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے
 اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے
 جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد
 تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراية
 کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

قول (۱۳۴ و ۱۳۵) در مختار میں جوہر و نیر سے ہے، انہ مشروع عند اهل السنة بیشک
 تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔

قول (۱۳۶) نہایت شرح ہدایہ میں ہے :

قول (۱۴۶) ذیل مجمع البحار میں ہے : اتفق کثیر علی التلقین بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔
 قول (۱۴۷) نور الایضاح میں ہے : تلقینہ فی القبر مشروع مردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔
 قول (۱۴۸ و ۱۴۹) علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں کتاب الجنائز والمزید سے ناقل ، التلقین بعد الموت فعلہ بعض مشائخاً ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

سئل القاضي محمد الدين الكرماني عنه قال ما رواه
المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وروى
في ذلك الحديثين

قاضی محمد الدین کرمانی سے بارہ تعلقین سوال ہوا، فرمایا
یہ روایات حسن وجمان اچھی سمجھیں خدا کے نزدیک اچھی ہے،
اور اس بارے میں دو حدیثیں روایت کیں۔

عنه یہ معنی خود لفظ اوصافی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض الاثمۃ بعد دفنہ و اوصافی بتلقینہ فلقتہ بعد ما دفن^{۱۲} منہ (بعض ائمہ نے بعد از دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۱۲ منہ (ت)

له عليه المحلى شرح منية المصلى

۱۵۴/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	باب الحادی عشرون فی الجنائز	بجواله المضمرات	۱۵۳
ص ۲۵	نوٹکسور کھنڈو		تحت لفظ ثبت	۱۵۴
ص ۵۲	مطبع علمی لاہور	باب احکام الجنائز		۱۵۵
۳۶۲/۱	دارالمعرفہ بیروت	باب صلوة الجنائز	عاشیة الطحاوی علی الدر المختار	۱۵۶
۲۷۸/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	فصل فی الجنائز		۱۵۷
۲۳۲/۱	مطبعہ کبریٰ بلاق مصر	باب الجنائز	عاشیة الشلبی علی التبيين بجواله المتقانی	۱۵۸

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ حلبی سے منقول :
کیف لا یفعل مع اند لا ضرر فیہ بل فیہ نفع للمیت۔
تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے : بالجملہ بمقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب ہے۔
پھر امام صفار کا ارشاد کہ :

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب امام اعظم و ہر کہ تلقین نمی کند و نمی گوید بآن پس او بر مذہب اعتراض است کہ گویند میت جہاد محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔
مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب رکھتا ہے جو میت کو جہاد محض کہتے ہیں اور قبر میں روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا :
وانچہ در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج نیست بر سوائے تلقین فی بعد از موت و گردن فائدہ نمی کند تا تمام است چہ با وجود اسلام احتیاج بسوائے تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی است چنانکہ در حدیث آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برادر خود را و سوال کنید برائے وے تثبت را بر رستیکہ الآن سوال کردہ سے شود از وے علی آخرہ۔
وہ جو کافی میں کہا کہ اگر بحالت اسلام مرا ہے تو وہ موت کے بعد تلقین کا محتاج نہیں، اور اگر ایسا نہیں تو تلقین بے سود ہے، تا تمام ہے اس لیے کہ اسلام کے باوجود، دل کو ثابت رکھنے کے لیے تلقین کی حاجت ثابت ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن کے بعد فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے، اَللّٰہُمَّ

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زلیحی نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل و دلیل اختیار و تعویل ہے، علامہ حامد آفندی نے معنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا : هو المرجح اذا هو المحلی بالتعلیل (اس کی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ (ت) ولہذا علامہ رشامی آفندی میں کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں،
ظاہر استدلالہ للاول اختیاساً یعنی قول استجباب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر یہی ہے
کہ امام زلیحی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ رشامی کا کلام اختیار جواز و استجباب پر دلیل ہے
کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بحوالہ کافی و حسب زریہ
امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انہوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی
بہت تائید فرمائی، پھر غنیہ سے یہ لائے کہ حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے
پھر زلیحی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشروعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اُسے مقرر
مسلم رکھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکتہ جلیلہ تمیم کلام و ازالہ اوپام میں :-
اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری الخفیت طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تمبیس و
مغالطہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ
تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علمائے مجتہدین نے ادراک و سمیع موتی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ
سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز مانی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین
کے معنی کیا ہیں، تفہیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی المراسی (جیسا
کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المراسی انصراح میں ہے۔ ت) پھر کسی ذی عقل سے پوچھیں کہ تفہیم و تذکیر مجاہد
دیوار کو ہوتی ہے یا سامع فہیم و ہوشیار کو؟ عاذاً وکلاً ہر سمجھ والا بچہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا
ہرگز متصور نہیں جب تک مخاطب سننا سمجھتا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا ہے
نہ میرا کہا اُسے پھر اس کے آگے بقصد تفہیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب
کہ جو ائمہ و علماء استجباب خواہ جواز تلقین کے قائل ہوئے انہوں نے بلاشبہ اموات کو بعد دفن بھی
کلام آمیا سننے سمجھنے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ زہار نہ مخالفت کو مفید نہ ہیں مضر
کہ ترک تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں
مانتا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ
حلیہ میں ہے :

فصل الشیخ عزالدین بن عبدالسلام علیٰ انہ بدعتیہ
شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اس کے بدعت ہونے پر نص کی ہے۔ (د ت)

دیکھو امام عزالدین شافعی اس وجہ سے قائل تعلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت متقی، حالانکہ یہ وہی امام عزالدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۱ میں گزرا کہ مردے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رائے میں عدم فائدہ ہو یا یہی معنی کہ مردہ یا ایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے بس ہے وہ بتوفیق ربانی آپ ہی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو کئی بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (د ت)
اور جو عیاذ باللہ نزع دیگر ہے اُسے لاکھ تعلقین کیجئے کیا فائدہ! دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تعلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وامريد به من قرب من الموت وقيل هو مجرئ على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روى انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة بالتلقين بعد الموت لانه ان مات موئنا فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين
بعض تلخيص۔
ان کی عبارت یہ ہے، وقت نزع شہادت یاد دلانے اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے "آپنے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔" اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں۔ اور کہا گیا کہ یہ آپ عیسیٰ معنی میں ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مرنے کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تعلقین کا حکم دیا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہل سنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تعلقین کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرے تو تعلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر کافر مرے تو تعلقین کا رکن نہ ہوگی اور (ختم قدرے تلخیص کے ساتھ)۔ (د ت)

اگرچہ علماء نے اس شبہہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شقِ اول یعنی موت علی الایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت ہول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، دُعا رس بندھے گی، وحشت گھٹے گی۔

قال اللہ تعالیٰ الابد کر اللہ قطعت القلب
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: من لو خدا کی یاد سے ٹھہر جائے ہیں دل۔

اسی لیے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد دفن حکم دیتے میت کے لیے خدا سے مثبت مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا، کما صوفی المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت) شیخ الاسلام کا کلام قول ۴۵ میں سن چکے اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں:

نفی صاحب الکافی فائدہ مطلقاً ممنوع (بان
فیہ فائدة التثبيت للجنان) نعم الفائدة
الاصلية (وهي تحصيل الايمان في هذا
الوقت) منتفية ويحتاج اليه لتثبيت
الجنان للسؤال في القبر أو موضحاً بحاشية
الطحاوی۔

صاحب کافی کا مطلقاً فائدے سے انکار ہمیں تسلیم
نہیں (کیونکہ اس میں دل کو ٹھہرانے اور ثبات دینے
کا فائدہ ہے) ہاں فائدہ اصلیہ (اس وقت اُسے
ایمان بخشنا) نہیں، اور تلقین کی ضرورت قبر میں سوال
کے وقت دل کی تعزیت اور ثبات کے لیے ہے اور
(جبارت مراقی ختم حاشیہ طحاوی سے توضیح کے ساتھ)

علامہ ابراہیم علی کا جواب اسی مقصد میں گزرا کہ عین میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اُس کا جی بھلے گا، فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعا و دعا کا تمام کارخانہ اسباب سب مہمل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تلقین بے فہم و سہار میت مہمل اور اس کا انکار کچھ نفی سماع میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطع اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چال کی ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجئے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو تو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

لہ القرآن ۲۸/۱۳

۲۶ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتہبی دہلی ص ۲۶
۲۷ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۷

محل نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا فلاں فلاں امام نے اس بات پر فلاں بات مبنی کی، اس کا یہ کیا جواب ہو گا کہ فلاں فلاں نے وہ بنا نہ مانی، کیا انکار بنانا انکار مبنی کو مستلزم ہوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدا سے وباللہ التوفیق۔ یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے معنی نصین کی بہت چالاکوں کا حال نکلتا ہے واللہ العالی۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔
اقول وباللہ استعین، نفس مجتہد تلقین کی نسبت استطراد اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایۃ میں اگر لایقن یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ ممانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں، آخر نہ سننا کہ امام مجتہد برہان الدین محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام محرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الامم ماکب الازمہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ سجدہ شکر مشروع نہیں اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے۔ اشتباہ میں ہے :

سجدۃ الشکر جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ
 تعالیٰ علیہ لا واجبۃ و هو معنی ماردی عند
 انہا لیست مشروعۃ ای وجوباً و اقصرہ
 علیہ العلامة السید الحموی فی غمر العیون
 والسیدان الفاضلان احمد الطحطاوی و
 محمد الشامی فی حواشی الدرر۔

فتاویٰ حمیر میں فرمایا :

عندی ان قول الامام محمول علی الایجاب،
 وقول محمد علی الجواز والاستحباب،
 فیعمل بہما لا یجب بكل نعمة سجدۃ شکر
 كما قال ابو حنیفۃ ولكن یجوز ان یسجد
 سجدۃ الشکر فی وقت سر بنعمة او ذکر نعمة،
 فشکرہا بالسجدۃ وانہ غیر خارج عن حد
 میرے نزدیک یہ ہے کہ امام اعظم کا قول ایجاب پر
 اور امام محمد کا قول جواز و استحباب پر محمول ہے تو دونوں قولوں
 پر عمل کیا جائیگا نعمت پر سجدہ شکر واجب نہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ
 کا قول ہے لیکن جب کسی نعمت سے مسرت ہو تو سجدہ
 شکر کرنا جائز ہے، اسی طرح جب کسی نعمت کی یاد ہو
 تو اس کے شکر میں سجدہ کر لینا یہ دائرۃ استحباب سے

الاستحباب^۱ أم نقله في حاشية المراق و
قبله الحلبي في الغنية۔
باہر نہیں اور اسے حاشیہ مراقی میں اور اس سے پہلے
حلبي نے غنیہ میں نقل کیا۔ (ت)

اسی ذخیرہ میں فرمایا :

لا يتعوذ التلميذ اذا قرأ على استاذة^۲
شاگرد استاد کے پاس درس کے وقت تعوذ نہ پڑھے۔ (ت)

در مختار میں اسے نقل کر کے کہا : ای لایسن^۳ (یعنی یہ مسنون نہیں۔ ت)۔ نہر میں کہا :

ليس ما في الذخيرة في المشروعية وعددها
بل في الاستئذان وعددها^۴۔
ذخیرہ کی عبارت مشروعیت اور عدم مشروعیت سے
متعلق نہیں بلکہ سنیت اور عدم سنیت سے متعلق ہے۔ (ت)

یوں ہی ہمارے ائمہ در بارہ عقیقہ لایعق عن الغلاہ (لڑکے کی طرف سے عقیقہ نہ کرے۔ ت)
منقول، علمائے کرام فرماتے ہیں اس کے معنی نفی وجوب و استئذان ہیں اور اباحت ثابت ہے۔ فتاویٰ خلاصہ
میں ہے :

لا يعق عن الغلام وعن الجارية يريده انه
ليس بواجب ولا سنة لكنه مباح^۵۔
لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ نہ کرے، اس سے
مراد یہ ہے کہ یہ واجب و سنت نہیں، لیکن مباح ہے۔ (ت)

اسی طرح عامۃ کتب میں مثلاً ہدایہ و وقایہ و نقایہ و بدائع و ملیہ و ملتقى و تنوير و جہرہ و غیرہ فاتحہ و سورت
کے درمیان بسم اللہ پڑھنے کے بارے میں امام اعظم و امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کا قول بلفظ لایاق و
لایسنی (تسمیہ نہ لائے، بسم اللہ نہ پڑھے۔ ت) ذکر کیا۔ پھر محققین نے تصریح فرمائی کہ اس سے مراد نفی سنیت
ہے بخلاف امام محمد کہ قائل استئذان ہیں۔ رہی کراہت و ممانعت، وہ کسی کا مذہب نہیں، کہ پڑھنا بالا جماع
بہتر ہے جیسا کہ ذخیرہ و محجب و بحر و نہر و حاشیہ در اعلام الشریعہ و شرح علائی و حاشی شامی و طحاوی
وغیرہ سے واضح۔ علامہ غزالی ترمذی نے فرمایا : لا بین الفاتحة والسورة (فاتحہ و سورت کے درمیان

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب سجدة الشکر و ہتہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۷۲

۲۔ الدر المختار باب صفة الصلوة مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

۳۔ رد المحتار بحوالہ نہر الفاتی ۷۵

۴۔ ادارة الطباعة المصرية مصر ۳۲۹/۱

۵۔ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المستقرقات مکتبہ حبیبیہ کوسٹ

۶۔ الدر المختار باب صفة الصلوة مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

نہیں۔ ت) محقق علاقائی نے کلا کے بعد لفظ تسنن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا، ولا تکره اتفاقاً (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) غلطاً وی نے فرمایا، بل لا خلاف فی انه لو سمي لكان حسناً، نهى (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر لسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے، نہر۔ ت) بحر الرائق میں ہے،

الخلاف في الاستئذان اعمد الكراهة
فمتفق عليه، ولم يذ اصرح في الذخيرة و
المجتبى بانہ ان سمي بين الفاتحة والسورة
كان حسناً عند ابی حنیفہ۔ الخ

پھر امام صفار کا ارشاد سن چکے کہ مذہب امام میں تلقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطہ سے شاگرد صاحبین ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے ائمہ علم کیا دھو عن ابن سماعۃ عن ابی یوسف و عن ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد (انہوں نے ابن سماعہ سے انہوں نے امام ابو یوسف سے اور امام نصیر نے ابوسلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انہوں نے امام محمد سے۔ ت) یہ بالیقین اعرف بمذہب امام ومعنی ظاہر الروایۃ، پھر اُس سے ہزار درجہ زائد اُس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ تلقین مذہب اہلسنت اور اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ ضالہ کا اختلاط اور نقول مذہب میں اُس کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے، یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارماہروں پر ملتبس ہو جاتی ہے، و بالله العصمة۔ جیسے بشر مریسی معتزلی کا قول و الرحمن لا افعل کذا (رحمن کی قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت) اگر سورۃ رحمن مراد لی میں نہ ہوگی، صاحب ولو الجہد و خلاصہ وغیرہ مانے یوں نقل کر دیا گویا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معتزلی کا قول ہے، اور مذہب مہذب ائمہ کرام کے بالکل خلاف کما حققہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) رد المحتار میں کہا، هذا التفصيل فی الرحمن قول بشو الریسی (الرحمن میں یہ تفریق، بشر مریسی کا قول ہے۔ ت) ایسا

۴۵/۱	طبع مجتہاتی دہلی	باب صفۃ الصلوۃ	لہ الدر المختار
۲۱۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صفۃ الصلوۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۳۱۲/۱	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	لہ البحر الرائق
۵۵/۳	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الایمان	لہ رد المحتار
۵۵	۵۵	۵۵	۵۵

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة و انس
بن مالك و سمرة بن جندب اھ۔
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک
کردوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمیرہ بن
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اھ۔

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ
سے اُس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي
رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر
جنب يتأخر الى آخر الوقت ولم يرو عن
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجماعاً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور
صحابی سے مروی نہیں، تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا
بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی، تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رہ گیا کہ قوم
سماع موٹی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ ولہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ
مردہ نہیں سننا تلقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاقی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) لاجرم عمائد حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جہیں نام صفار
و ساجد شہید و شمس الامت و ظہیر کبیر و فقہ النفس و غیرہم ائمہ مجتہدین علیہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
جواز و استحباب تلقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر
آگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رنج اعدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیلی درجہ اتنا سہی کہ لایٹو عربہ و
لایٹو عنہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہو نہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت حاشیہ اللہ محض
بے حجت،

ومن ادعى فعلیه البیان هذا ما عندی
والعلم بالحق عند ربی واللہ تعالیٰ اعلم و

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ مصطفیٰ البانی مصر ۱/ ۶۵
لہ حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی

علمہ جل مجدہ اتمہ واحکم۔ یہاں ہے۔ اور خدا کے برتر خوب جاننے والا ہے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجد جلیل ہے۔ (ت)

فصل چہارم اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کوندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔
یہ فصل بھی فصل دو وازدہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین بوجہ
مہتمم با نشان ہونے کے فصل جدا گانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

قول (۱۵۷ تا ۱۵۹) سیدی خواجہ سافلی فصل الخطاب پھر شیخ محقق ^{۱۵۰} جذب القلوب میں ناقل؛
قیل لموسیٰ الرضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ علمنی کلاما
اذا نزلت واحدا منکم فقال ادن من
القبر وکبر اللہ اربعین مرۃ ثم قل
السلام علیکم یا اهل بیت الرسالۃ انی
مستشفع بکم ومقدمکم امام طلبی واراد قی
ومسألتی وحاجتی واشہد اللہ انی مومن
بسرکم وعلائتکم وانی ابوا الی اللہ من
عدو محمد و آل محمد من الجن و
الانس (مختصاً)

یعنی امام ابن الامام الی ستہ آبار کرام علی موسیٰ رضا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے
ایک کلام تعلیم فرمائیے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں
عرض کیا کروں؟ فرمایا، قبر سے نزدیک ہو کر چالیس
بار تکبیر کہہ پھر عرض کر سلام آپ پر اسے اہلبیت
رسالت! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور
آپ کو اپنی طلب خواہش و سوال حاجت کے آگے
کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و
ظاہر طاهر پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ
کی طرف بری ہوتا ہوں ان سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد
و بارک وسلم آمین!

قول (۱۶۰ و ۱۶۱) سیدی جمال کی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے،
سئلت عن یقول فی حال الشدائد یا رسول
اللہ او یا علی او یا شیعۃ عبد القادر مثلاً
هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم
الاستغاثۃ بالاولیاء و نداؤہم والتوسل
بہم امر مشروع ومرغوب لا ینکول الامکاہر

مجد سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو سختیوں
کے وقت کہتا ہے یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ
عبد القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں
نے جواب دیا: ہاں اولیاء سے مدد مانگنی اور انہیں
پکارنا اور ان کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شائع

لہ جذب القلوب باب دو وازدہم در ذکر مقبرہ شریفہ بقیع مکتبہ نعیمیہ چک ڈالگرام لاہور ص ۱۳۸

او معاند وقد حرم بركة الاولياء المكرهين و
سئل شيخ الاسلام الشهاب الرملي الانصاري
الشافعي عما يقع من العامة من قولهم
عند الشدايد يا شيخ فلان ونحو ذلك
من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين
والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثة بالانبياء
والمرسلين والاولياء الصالحين جائزة بعد
موتهم الخ امد ملخصا۔

مرغوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ دھرم یا
دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے
محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملی انصاری شافعی
سے استفتاء ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت
مثلاً یا شیخ فلان کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء
سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام
مدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء
صالحین سے اُن کے وصال شریف کے بعد بھی
استغاثت و استمداد جائز ہے۔

قول (۱۶۲) علامہ خیر الملة والدين رملي حنفی استاد صاحب دُر مختار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما فتاویٰ خیر میں
فرماتے ہیں :

قولهم يا شيخ عبد القادر نداء فالواجب
لحومته امد ملخصا۔

لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک ندا ہے
پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔

قول (۱۶۳) سیّد احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکابر علماء و اولیائے دیار مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ
میں ارشاد فرماتے ہیں :۔

انا لمریدی جامع لشتاتہ
اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ
وان کنت فی ضیق و کرب و وحشة
فناد بیا زروق ات بسرعتہ

میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمعیت بخشے والا ہوں
جب ستم زمانہ اپنی نحوست سے اُس پر تعدی کرے۔
اور اگر تو تنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں ندا کر :
یا زروق ! میں فوراً آمو جوہ ہوں گا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر النہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں :
شیخ اوسیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حجتی او ان کے شیخ سیدی زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

یہ فتاویٰ جمال بن عمر کی

یہ فتاویٰ خیریتہ کتاب انکراہتہ والاستحسان
بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق

دار المعرفہ بیروت
ایک ایم سعید کمپنی کراچی

۱۸۲/۲
ص ۳۲۲

بشارت دادہ کہ اُدا از ابدال سجد است و با وصف
علو حال باطن تصانیف اور در علوم ظاہرہ نیز نافع شدہ
و مفید و کثیر افتادہ۔
پھر شمار تصانیف کے بعد لکھا،

بالجملہ مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال اوفوق الذکر
است و او آخر محققان صوفیہ است کہ بین الحقیقۃ
والشرعیۃ جامع بودہ اند و بشارت دی او اجلہ علماء
مفسر و مبہاجی بودہ اند مثل شہاب الدین قسطلانی
کہ سابق حال او مذکور شدہ و شمس الدین نقاشی الخ
مفسر یہ کہ وہ ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال
بیان سے بالاتر ہے، وہ ان آخر صوفیہ محققین سے
ہیں جو حقیقت و شریعت کے جامع ہوئے، ان کی
شاگردی پر اجلہ علماء فخر و مباہات کرتے ہیں جیسے علامہ
شہاب الدین قسطلانی جن کا حال پہلے ذکر ہوا اور
شمس الدین نقاشی الخ۔ (ت)

پھر لکھا،
و اور اقصدہ الیست بطور قصیدہ جملانیہ کہ بعضے ابیات
او این ستیہ
اور وہی دوسیت مذکور نقل کیے۔

قول (۱۶۴ و ۱۶۵) امام ابن الحاج امام ابن السمان کی سفینۃ النجار سے ناقل،
الدعاء عند قبور الصالحین والتشفع بھم
معمول بہ عند علمائنا المحققین من
اشمۃ الدین۔
قبور صالحین کے پاس دعا اور ان سے شفاعت چاہنا
ہمارے علمائے محققین ائمہ دین کا معمول

قول (۱۶۶ تا ۱۷۰) باب و شرح باب و اختیار و فتاویٰ ہندیہ میں ہے: واللفظ للاولین فانہ
اتم (الفاظ پہلی دونوں کتابوں کے ہیں کیونکہ وہ زیادہ کامل ہیں۔ ت) بعد زیارت فاروقی بقدر ایک بالشت

۳۲۰ ص	ایک ایم سعید کمپنی کراچی	۱۔ بستان المحدثین مع اردو ترجمہ حاشیہ بخاری سید زروق
۳۲۱ ص	" " "	۲۔ " " " " " " " " " " " "
"	" " "	۳۔ " " " " " " " " " " " "
۲۴۹/۱	دارالکتب العربی بیروت	۴۔ المدخل فصل فی زیارة القبور

سربانے کی طرف پلٹے اور وزیرینِ جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد اعادة سلام و ذکر آثار اسلام عرض کرے،

جزاکم اللہ عن ذلک مرافقته فی جنتہ و
ایانا معکم ابو حمتہ انا ارحم الراحمین
و جزاکم اللہ عن الاسلام و اہلہ خیر الجزاء،
جئنایا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نرائمہم لنبینا و صدیقنا
و فاروقنا و نحن نتوسل بکما الی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا
الی ربنا۔

تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں۔
اسی طرح مدخل میں ہے:

یتوسل بہما الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ویقعد ہما بین یدیدہ شفیعین فی
حوائجہ۔

یعنی حضراتِ شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انھیں اپنی
ساجدوں میں شفیع بنا کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے آگے کرے۔

قول (۱۷۱) اشعۃ اللمعات میں فرمایا:

لیت شعری چہ می خواہند ایشان باستمداد و امداد
کہ این فرقہ منکرند آن را آنچہ مای فہمیم ازاں اینست
کہ دانی دعا کند خدا و توسل کند بروحانیت این بندہ مقرب
یا نہ کند یا نہیں بندہ مقرب کہ لے بندہ خدا و ولی سے شفاعت
کن مراد بخواد از خدا کہ بدہ مسئل و مطلوب مرا
نہ معلوم وہ استمداد و امداد سے کیا چاہتے ہیں کہ یہ
فرقہ اس کا منکر ہے۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں وہ یہ ہے
کہ دعا کرنے والا خدا سے دعا کرتا ہے اور اس بندہ
مقرب کی روحانیت کو وسیلہ بناتا ہے یا اس بندہ
مقرب سے عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور

اگر ای معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر ز علم می کند باید کہ منع کردہ شود تو تسل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است باتفاق و مشائخ است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استدلال از ارواح محل استفادہ از ان خارج از صہ است و مذکور است در کتب رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آزا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اورا کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک کلام در مقام بحد اطالب کشید بر غم منکراں کہ در قرب این زمان فرقہ پیدا شد اندکہ منکر انداستداد و استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا عبدہ اصنام می دانند و می گویند آنچه می گویند مطلقا مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استدلال و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں احم (ت)

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا،

انما اظننا الکلام فی هذا المقام من غمما لانت المنکرین فانہ قد حدث فی زماننا شذوۃ ینکرون الاستداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخرون۔

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی ناک ناک پر گزرنے کو کہ ہمارے زمانے میں معصودے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے مدد مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انہیں اس پر کچھ علم نہیں یونہی اپنے سے انکلیں لاتے ہیں۔

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

و درود نص قطعی دروے حاجت نیست بلکه عدم
نص بر منح آن کافی است یعنی اس بارے میں نص قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی
حاجت پر نص نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)

قول (۱۷۲) شیخ الاسلام جنہیں مائت مسائل میں علمائے محدثین سے شمار کیا اور ان کی کتاب کشف الغطاء
پر جائزہ اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

انکار استمداد را وجہ صحیح نمی نماید مگر آنکہ از اول امر
منکر شوند تعلق روح و بدن را با تکلیف و آن خلاف
منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبر و ہم
لغو و بے معنی گردد و ایں امرے دیگر است کہ تمام
اخبار و آثار دال بر خلاف آنست و نیست صورت
استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کنند حاجت خود را
از جناب عزت الہی توسل روحانیت بندہ مقرب
یا نہا کنند آن بندہ را کہ اے بندہ خدا و ولی و
شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا تے تعالیٰ مطلوب مرا
و دروے هیچ شائبہ شرک نیست چنانچہ منکر و ہم
مکر وہ آثار بالالتقاط۔
اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال
ہے اہل ملتقطاً (ت)

قول (۱۷۳) سیدی محمد عبد ری مدظل میں در بارۃ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام
فرماتے ہیں:

یا فی الیہم الزائر و یتعین علیہ قصد ہم
من الاماکن البعیدۃ، فاذا جاء الیہم
زائران کے آگے حاضر ہوا اور اس پر متعین ہے کہ
دور دراز مقاموں سے اُن کی زیارت کا قصد کرے

۱۔ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر مکرم الخ غشی نو کشور لکھنؤ ص ۲۲۴
۲۔ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

کر کے فرماتے ہیں:

انه مما يعز وجوده وفي مثله قلنا فس
المتناقضون - ۱۷۱

یہ نایاب تحقیق ہے اور چاہئے کہ ایسی ہی چیز میں نہایت
رغبت کریں رغبت کرنے والے۔
امام احمد قسطلانی نے مواہب شریف میں امام سبکی کا وہ ارشاد میں اور امام زین الدین کی یہ جلیل تحسین
استناداً نقل کی، پھر علامہ محمد عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیثیں نقل کیں۔
قول (۱۷۹) امام مدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا:

كان المقصود بهذا كله تحقيق السماع و
نحوه من الاعراض بعد الموت ، فانه
قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة
بالحياة ، فكيف تحصل بعد الموت وهذا
خيال ضعيف لا ناك لا ندعى ان الموصوف
بالموت موصوف بالسماع و انما ندعى ان
السماع بعد الموت حاصل لحي ، وهو اما
الروح وحدها حاله كونها بالبدن ميتة
او متصلة بالبدن حاله عود الحياة اليه .

قول (۱۸۰) علامہ قزوینی سے جذب القلوب میں ہے کہ انہوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا
ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے
کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ
سماعت ایسا وصف ہے جس کے لیے زندگی شرط
ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات
تبع ایں احادیث دلالت وارد بر آنکہ اموات را
ادراک و سماع حاصل است و شک نیست کہ جمع
از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہر حی
اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات

عہ یونہی شیخ محقق نے مدارج میں یہ قول علامہ سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (د)

شہد است کو حیاتِ انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کامل تر از حیاتِ شہد است ^{۱۸۲} شہد اس سے کم درجہ کی ہے اور حیاتِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حیاتِ شہد اس سے زیادہ کامل ہے (ت)

قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی قبر کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں: ^{۱۸۲} وقد قيل ان ثواب القراءة للعامة وللعبث ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءة والاستماع معاً۔
بر تحقیق کہا گیا کہ پڑھنے کا ثواب قاری کو ہے اور میت کے لیے اس کا اجر ہے کہ اس نے کان لگا کر قرآن سنا اور اسی لیے اس پر رحمت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سنا اور چپ رہو شاید تم پر مہر ہو اور کچھ یہ بھی خدا کے کرم سے دور نہیں کہ مرنے کو قرأت و استماع دونوں کا ثواب پہنچائے۔

اقول ثواب قرأت پہنچنے پر جرم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمہور اہلسنت قائل الطلاق و عموم ہیں اور یہی مذہب ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب (انیس ایک لاکھ سو پچاس میں جنہوں نے انیس الغریب میں کی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو کاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔
قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں: سائر الاموات ایضاً یسمعون السلام و الکلام سب مرنے والوں کو سلام و کلام سب میں۔ پھر فرمایا: یہ سب مسائل احادیث صحیحہ و آثار صریحہ سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ علی سیرۃ النساں العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل، ۱۸۴ سماع موقی کلام الخلق حق قد جاءت به عندنا الاثارف الکتبۃ اموات کا کلام مخلوق کو سنانا حق ہے بیشک اس باب میں ہمارے پاس کتابوں میں حدیثیں آئیں۔

قول (۱۸۵) ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

۱۔ جذب القلوب	باب چہار و ہم	غشی نو کشور لکھنو	ص ۷ - ۶ - ۲۰
۲۔ شرح الصدور	باب فی قرآۃ القرآن لمیت الخ	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۱۳۰
۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ	باب الجعد فصل ۲	مکتبہ المدنیہ ملتان	۲۳۸/۳
۴۔ انسان العیون	باب بدہ الاذان	مصطفیٰ البابا مصر	۲۳۵/۲

وما قيل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع
فهذا باطل ^{۱۸۶}

قول (۱۸۶) زہر الرئی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا:

فثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن
اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتصلي وتقرأ
وانما يستغرب هذا لكون الشاهد الديني
ليس فيه ما يشاهد به هذا و امور البونصر
والآخرة على نمط غير المألوف في الدنيا.

تو ثابت ہوا کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین
یا جنت یا آسمانوں میں ہو اور اُس کے ساتھ بدن
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سُنے، نماز پڑھے،
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے
کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشاہدہ نہیں پاتے،
حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اُس روش پر نہیں
جو دنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ عبدالرؤف قیسر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاة میں قاضی سے ناقل ^{۱۸۹}

واللفظ للمناوى النفوس القدسية اذا تجردت
عن العلائق البدنية اتصلت بالملاء الاعلى
ولم يبق لها حجاب فتوى وتسمع الكل
كالشاهد ^{۱۸۷}

(اور الفاظ مناوی کے ہیں۔ ت) پاک جانیں جب بدن
کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملاء اعلیٰ سے مل جاتی
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا
دیکھنے سننے میں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاة شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث، لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیء
الا شهد له يوم القيمة کھدث علامہ ابن ملک سے منقول تنکید و ہما فی سیاق النفی لتعمیم الاحیاء و
الاصوات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سننے میں سب روز قیامت اُس کے لئے گواہی دیں گے۔
یہاں تصریح ہوئی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

لہ رسائل الارکان فصل حکم الجنائزہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰
لہ زہر الرئی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائزہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱
لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حیثما کنتم فصولا علی مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۵۰۲/۱
لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱ مکتبہ امیر سلطان ۱۶۰/۲

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لانجیہ ام المخصوصین (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت) **قول (۱۹۱ تا ۱۹۸)** امام اسماعیل پھر امام سہیتی پھر امام سہیلی پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع موثق کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کر کیا نظر بالمرأۃ الی الارشاد و المواہب و شرحہا وغیر ذلک من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا۔ امام کرمانی، امام عسقلانی، امام حسینی، امام قسطلانی نے شروع صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ نے اس کی تحقیق فرمائی۔ ازانجا کہ یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل عبارات ملتوی رہی واللہ الموفق۔

قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے :
تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت
اور احکامات مثل علم و سماع مرسلات و اموات را۔
تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور سنت
جیسے ادراکات تمام مردوں کے لئے ثابت ہیں (ت)

قول (۲۰۰) جامع البرکات میں فرمایا :
سموودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد
دارند بہ ثبوت ادراک مثل علم و سماع و بصیر مرسلات
اموات را از احاد بشر انتہی۔ واللہ رب العالمین۔
امام سموودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا
عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے
ادراک جیسے علم اور سنا دیکھنا ثابت ہے، انتہی۔
واللہ رب العالمین (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جن سوا ائمہ و علماء کے اسمائے طیبہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے
علاوہ اوروں کے بھی اقوال عالیہ و قسوس شمار کر دئے اور ایسے وعدہ سے سبک دوش ہوا۔
تشبیہ : ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر غفر اللہ المولے
القدیر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات عالی و علم عظیم و سمع جلیل و بصیر کریم میں وارد
انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے :

اُذْکَلَّا مسلمانوں پر نیک گمان کر خاص حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی کلمہ گو مثل سائر اموات نہ جانے گا، ارباب طائفہ کہ ارواح موتی کو جاد سمجھتے ہیں شاید یہاں اس کلمہ مغضوبہ مبغوضہ سے انھیں بھی استرازا ہو، اور معاذ اللہ جسے نہ ہو تو استغفر اللہ، ایسا شقی لتیم قابل کلام و خطاب نہیں بلکہ اس کا جواب اللہ کا عذاب والعیاذ باللہ رب العالمین۔

ثانیاً واللہ فقیر کو حیا آئی کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک ایسی بحث لاؤ نعم میں بطور خود شامل کرے، ہاں دوسرے کی طرف سے ابتداء ہو تو اظہار حق میں مجبوری ہے۔

ثالثاً وہاں دلائل کی وہ کثرت کہ لطاق لفظی بیان سے عاجز۔ پھر انھیں اقوال پر قناعت پس کہ جس سرکار کے غلام ایسے العنکبوت اللہ اس کا پوچھنا ہی کیا ہے آخر انھیں یہ مدارج و معارج کس نے عطا کئے، اسی سرکار ابد قرار نے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ و ابنہ الاکرم سیدی و مولای الفوت الاکرم، والحمد للہ رب العالمین۔

نوع دوم اقوال کبراء و علامہ خاندان عزیزی میں۔ یہاں اقوال مختلطہ مذکور ہوں گے ناظران کے مطالب کو فصول نوع اول پر تقسیم کر لے۔ بہر دست تشریح مقال ان کے بھی حاضر کرتا ہوں و باللہ التوفیق۔

وصل اول — مقال (۱) شاہ ولی اللہ فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں:

اذا انتقلوا الی البیوت مخ کانت تلك الاوضاع و العادات والعلوم معهم لا تفاسر قہم۔ جب برزخ کی طرف انتقال کرتے ہیں یہ وضعیں اور عادات اور علم سب ان کے ساتھ ہوتے ہیں جبدا نہیں ہوتے۔

مقال (۲) اُسی میں ہے:

اذا مات هذا الباسع لا یفقد هو ولا بواعثه بل کل ذلك بحالہ۔ جب یہ بندہ کامل انتقال فرماتا ہے نہ وہ گمنا ہے نہ اس کا کمال بلکہ بدستور اسی حال پر رہتے ہیں۔

مقال (۳) اُسی میں ہے:

کل من مات من الکمل یخیل الی العامۃ انه فقد من العالم ولا واللہ ما فقد بل جس کامل کا انتقال ہوتا ہے عوام کے خیال میں گزرتا ہے کہ وہ عالم سے گم گیا، حالانکہ خدا کی قسم وہ

تجوہر و قوی ہے۔
گمانیں بلکہ اور جو ہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں :

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ
حاصل قوی بود حالاً ہمست و شعور و ادراک کے کثرت
حالاً ہم دار بلکہ صاف تر و روشن تر آہ مخلصاً
جب آدمی مرتا ہے رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں
ہوتا، جس طرح پہلے حاصل قوی تھی اب بھی ہے اور
جو شعور و ادراک اُسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے اور مخلصاً (ت)

مقال (۵) تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں :

چوں رُوح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجہ
می شوند نہ قوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی
و حیوانی فیضاً نایاباً مشروط باشد بوجہ قوائے
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک حصے
و حرکت و غضب و دفع منافرت نباشد پس حال ارواح
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ بتوسط شکلی و بینے
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند
بے آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشتہ باشند یہ
جب رُوح بدن سے جدا ہوتی ہے قوائے نباتی اُس
سے جدا ہو جاتے ہیں مگر قوائے نفسانی و حیوانی باقی
رہتے ہیں، اور اگر قوائے نفسانی و حیوانی کے فیضان
یا بقا کے لیے قوائے نباتی اور مزاج کا وجود شرط ہو
تو لازم آئے گا کہ ملائکہ میں شعور و ادراک، جس و
حرکت، غضب و دفع ناموافقی کچھ بھی نہ ہو۔ تو
عالم برزخ میں رُوحوں کا حال ایسا ہی ہے جیسے
ملائکہ کا حال ہے کہ کسی شکل اور بدن کی وسطیت

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسماعیل نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا
اور جناب مرزا صاحب اُن کے پیرو مرشد و مدد و عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتبہ میں انھیں فضیلت و
ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقیت و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب انھیں بہت ہی وقت لکھتے، رسالہ تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں :

اولیاء گفت اند ارواحنا اجسادنا یعنی ارواح ایشان اولیاء فرماتے ہیں : ہماری رُوح ہی ہمارا جسم ہے ،

۱۱۱ ص	محمد سعید تاجران کتب کراچی	تحقیق شریعت الخ	لے فیوض الحرمین
۵۵۹/۱	انضانی دار الکتب لال کنواں دہلی	آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ	لے تفسیر عزیزی
۲۳۹-۲۰ ص	سہیل اکیڈمی لاہور	باب ہشتم در معاد الخ	لے تحفہ اثنا عشریہ

کار اجساد می کند و گاهی اجساد از غایت لطافت
برنگ ارواح می برآید می گویند که رسول خدا را سایه
نبو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارواح ایشان
از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند می روند
و بہ سبب ہمیں حیات اجساد آنہا را در قبر خاک
نمی خور و بلکہ کفن ہم میماند ابن ابی الدنیا از مالک روایت
نمود، ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند
مراد از مومنین کاملین اند حتی تعالیٰ اجساد ایشان
را قوت ارواح مے و ہر در قبر نماز مے خوانند و
ذکر می کنند و مستراح مے خوانند آنہا ملخصاً
کو رُوحوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم
بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۷) تفسیر عزیزی میں ارواح انبیاء و اولیاء عام صلی علی سید ہم علیہم الصلوٰۃ والسلام کا
ذکر کر کے کہ بعض علیتین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض چاہ زمزم میں ہیں، لکھتے ہیں،
تعلقہ بقبر نیز ایں ارواح را مے باشد کہ بحضور
زیارت کنندگان و اقارب و دیگر دوستان بر قبر
مطلع و مستانس مے گردند و زیرا کہ رُوح را قُرب و
بُعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آن در
وجود انسان رُوح بصری است کہ سارے ہفت
آسمان را درون چاہ مے تواند دید۔
ان رُوحوں کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے جس کے
سبب زائرین عزیزوں اور دوستوں کی آمد کا انہیں
علم ہوتا ہے اور ان سے انہیں اُنس حاصل ہوتا ہے
اس لیے کہ مکان کی دوری و نزدیکی رُوح کے لیے
اس اور اک سے مانع نہیں ہوتی۔ انسان کے وجود
میں اس کی مثال رُوح بصر ہے جو ہفت آسمان کے
ستارے گنہیں کے اندر سے دیکھ سکتی ہے۔ (ت)

یہ کچھ اجماع زیادہ قابل لحاظ ہے۔

۱۔ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب رُوحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں نوری کتب خانہ لاہور ص ۷۷
۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۸م تحت ان کتاب الابراہیم علیہ السلام بکٹ پولال کنواں دہلی ص ۱۹۳

مقال (۸) مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: ”پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرے اوپر قبر مومن بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے۔“ وعزاه للامام النووی (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

مقال (۹) مولوی اسماعیل صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارت قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو نصاب الاحتساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے ملعونہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیاطین اُسے گھیر لیتے ہیں واذا انت القبر یلعنہا روح العینت اور جب قبر پر آتی ہے میت کی رُوح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا ادعائے اطلاق ثابت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جہادیت موتی کا خاتمہ کر دیا۔ کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زین زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

مقال (۱۰) مرزا مظہر جانجانا اپنے ملفوظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت لکھتے ہیں: ایک بار قصیدہ در مدح ایشان گفتہ بودم عنایت بسیار ایک بار ان کی مدح میں ایک قصیدہ عرض کیا تھا، بحال فقیر نمودہ از رُوحے تواضع فرمودند مالائی اینہم اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضعاً ستائش فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ (ت)

مقال (۱۱) اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا: ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصیدہ عرض کیا۔ (ت)

مقال (۱۲) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ الباقی میں لکھتے ہیں: اذ اعات الانسان كان للنمة نشأة اخوی فینشئ فیض الروح الالہی فیہا قوۃ فیما بقی من الحسن المشترك تکفی کفایۃ السمع و البصر والکلام۔ جب آدمی مرتا ہے رُوح حیوانی کے لیے ایک اُٹھان ہوتی ہے تو روح الہی کا فیض اس کے بقیہ حسن مشترک میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۶-۱۷	ملک دین محمد ائندہ سنہ لاہور	فصل ۱	باب زیارۃ القبور	۱۷	مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح
۹۶	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	مسئلہ ۳	باب زیارۃ القبور	۱۸	مسائل اربعین مع اردو ترجمہ
۷۸	مطبوعہ مجتہبائی دہلی		از کلمات طیبات	۱۹	مرزا مظہر جانجانا
۱۹	المکتبۃ السلفیہ لاہور	باب حقیقۃ الروح	باب حقیقۃ الروح	۲۰	حجۃ اللہ الباقی

مقال (۱۳) مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضع القرآن میں زیرِ کرمہ و مانت بمسمع من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سُن سکتا ہے۔
وصل دوم بقائے تصرفات و کرامات اولیاء بعد الوصال میں۔

مقال (۱۴) شاہ ولی اللہ ہمعات میں لکھتے ہیں :
 دراویلائے اُمت و اصحابِ طرق اقویٰ کسیکے بعد تمام راہِ جذب باکد و جوہ باصل ایں نسبت میل کردہ و در آنجا بوجہ اتم قدم زدہ است حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی اند و لہذا گفستہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل احوال تصرف سے کنند۔
 دراویلائے اُمت و اصحابِ طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت جس کے بعد تمام راہِ عشق موکد ترین طور پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ اپنی قبروں میں رہ کر زندگی کی طرح تصرف کرتے ہیں (۱)۔

مقال (۱۵) حجۃ اللہ البالغہ میں اہل برزخ کو چار قسم کر کے لکھا :
 اذامات انقطعت العلاقات فلدحق بالملئکۃ و صار منهم و الہم کالہما ہم و سعی فیما یسعون فیہ و سر بہا اشتغل ھولاء و باعداء کلمۃ اللہ و نصر حزب اللہ و سہما کان لہم لعمۃ خیر باین آدمۃ۔ ملخصاً۔
 جب مرتے ہیں علاقے بدنی منقطع ہو کر ملائکہ سے ملے اور انہیں میں سے ہو جاتے ہیں، جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں نیک بات کا انشاء کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک رُوحیں خدا کا بول بالا کرنے اور اس کے لشکر کو مدد دینے یعنی جہاد و قتل کفار و ابدِ مسلمین میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر افاضہ خیر فرمائیں۔

مقال (۱۶) تفسیر عزیزی میں ہے :
 بعض از خواص اولیاء اللہ را کہ جارجہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند دریں حالت (یعنی بحالت عالم برزخ) بعض خواص اولیاء جنہیں اپنے دوسرے بنی نوع کی تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لے موضع القرآن و مانت بمسمع من فی القبور کے تحت ممتاز کمپنی کشمیری بازار لاہور ص ۳۸۰

لے ہمعات جمعہ ۱۱ اکابر بھی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

۳ حجۃ اللہ البالغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

ہم تصرف در دنیا دادہ واستغراق آنها بحت کمال (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف وسعت مدارک آنها مانع توجہ بایں سمت نمی گردد۔ بخشا ہے اور مشاہدہ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت)
یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت ادراک گوارا کی تھی۔

مقال (۱۷) مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں، بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلق اجساد آنها دیں تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (ت)
نشاۃ تصرف باقی است الخ

مقال (۱۸) میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکلی کشاکرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں،

در سلطنت سلاطین و امارت امارت ایشاں را در سلطنت سلاطین کی سلطنت اور حکام کی حکومت میں حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے دخل بہت کہ برسیا میں عالم ملکوت مخفی نیست۔ جو عالم ملکوت کی سیاست کو نیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)

مقال (۱۹) اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا، شان جناب شیخین بس بلند بہ نسبت ابہت و جلال مذکورست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشت بہ نسبت کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پڑازی است اگرچہ شوکت ظاہریہ و کثرت اتباع در حق ایں مصداق بہ نسبت آں امیر اعظم قائم خدمات اقل قلیل است لیکن در عزت و وجاہت فوق است چہ فی الحقیقہ مذکورہ شوکت و جلال کی بہ نسبت حضرات شیخین کی شان بہت بلند ہے، عالم ظاہر میں اس کی مثال اُس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امور سیاست سے فارغ ہو کر بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے بہ نسبت دوسرے امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کار پڑازی میں مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تابعداروں کی کثرت، امور مملکت سے وابستہ اُس امیر اعظم کی

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقمر اذا اتسق سلیم بک ڈیو، لال گنواں دہلی ص ۲۰۶
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طیبات مکتوب ۱۴ مطبع مجتباتی دہلی ص ۲۷
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۵۸

اُن امیر باہکی شوکت و شہمت و اتباع خود گویا از اتباع
اُن صاحب ست زیر اک مشورت و تدبیرش در ہر
اتباع بادشاہی جاری و ساری است اہم ملخصاً
کے باوجود گویا اُس صاحب کا ایک تا بعد اسے اس لیے کہ اس کا مشورہ اور اس کی تدبیر بادشاہ کے تمام تابع داروں
میں جاری و ساری ہے۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۲۰) مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں
کی قبروں کی ہے اس لیے کہ اُن کے لئے برزخ میں تہنرات و برکات بے شمار ہیں و عزاء للہام النبوی (اے
امام نبوی کے حوالے سے لکھا ہے۔ ت)

وصل سوم بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۲۱ تا ۳۱) شاہ ولی اللہ مولوی غلام علی نے کہا: منظور ہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر
سے ہوئے: عزیزی میں فرمایا،

ارباب حاجات حل مشکلات خود ازاںہامی یا بندہ
دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی غلام علی نے کہا: اولیت کی نسبت قوی و صحیح ہے روحی فیض ہے اور روحانیت
سے تربیت ہے ملخصاً۔

عزیزی میں لکھا ہے: ازادیا سے استفادہ فرمائیے انتفاع جاری است (دفن شدہ اولیاء سے نفع یابی جاری
ہے۔ ت) ۲۹

مرزا مظہر صاحب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر قصیدہ عرض نمودم نواز شہا فرمودند (میں نے

۵۸ - ۵۹ ص	المکتبۃ السلفیہ لاہور	ہدایت ثانیہ	۱۰ صراط مستقیم
۱۹/۱	دین محمدیہ سنز لاہور	باب زیارۃ القبور	۱۱ مظاہر حق
۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کشف قبور و استفادہ بدان	۱۲ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل
۲۰۹ ص	مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی	تحت والقمر اذا اتسق	۱۳ تفسیر عزیزی پارہ عم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سلسلہ طریقت مصنف	۱۴ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱
۱۲۳ ص	مسلم بک ڈپولال کنواں دہلی	استفادہ از اولیاء مدفونین	۱۵ تفسیر عزیزی پارہ عم
۷۸ ص	مطبع مجتہائی دہلی	ملفوظات حضرت ایشاں	۱۶ ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات ملفوظات حضرت ایشاں

پھر کہا:

سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ
بحال زائران مزار خود عنایت بسیار می فرمایند:

سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ
اپنے مزار کی زیارت کرنے والوں کے حال پر بڑی
عنایت فرماتے ہیں۔ (ت)

پھر کہا:

پچھنیں شیخ جلال پانی پتی التفاتہا سے نمایندہ:

اسی طرح شیخ جلال پانی پتی بھی بہت التفات
فرماتے ہیں۔ (ت)

مقال (۳۷) قاضی شہار اللہ پانی پتی جن کی مدح مقال ۶ میں گزری تذکرۃ الموتی میں لکھتے ہیں:

اولیاء اللہ دوستاں و معتقدان را در دنیا و آخرت
مدد گاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از
ارواح بطریق اولیست فیض باطنی می رسد
اولیاء اللہ اپنے دوستوں اور عقیدت مندوں کی
دنیا و آخرت میں مدد فرماتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک
کرتے ہیں۔ اور رُوحوں سے اولیست کے طریقے پر
باطنی فیض پہنچاتا ہے۔ (ت)

مقال (۳۸ تا ۴۵) یہی قاضی صاحب سیف المسلول میں مرتبہ قطبیت ارشاد کو یوں بیان کر کے کہ

فیوض و برکات کا رخانہ ولایت کہ از جناب الہی برآیاد
نازل می شود اول بر یک شخص نازل می شود و ازاں
شخص قسمت شدہ بہر یک از اولیائے عصر موافق مرتبہ
و بحسب استعداد می رسد و ہر یک کس از اولیاء اللہ
بے توسط او فیض نمی رسد و کسے از مردان خدا بے وسیلہ
او درجہ ولایت نمی یابد اقطاب جزئی و اوتاد و ابدال
نجباء و نقباء و جمیع اقسام از اولیائے خدا بوسہ
محتاج می باشند صاحب ایں منصب عالی را امام و

کارخانہ ولایت کے فیوض و برکات جو خدا کی بارگاہ سے
اولیاء اللہ پر نازل ہوتے ہیں پہلے ایک شخص پر اترتے
ہیں اور اس شخص سے تقسیم ہو کر اولیائے وقت میں
ہر ایک کو اس کے مرتبہ و استعداد کے مطابق پہنچتے ہیں
اور کسی دلی کو بھی اس کی وساطت کے بغیر کوئی فیض
نہیں پہنچتا، اور اہل اللہ میں سے کوئی بھی اس کے وسیلہ
کے بغیر درجہ ولایت نہیں پاتا۔ جزئی اقطاب، اوتاد،
ابدال، نجباء، نقباء اور تمام اقسام کے اولیاء اللہ اس کے

سہ ملفوظات مرزا منظر جانچان مع کلمات طلیبات طغفونات حضرت ایشان مطبع مجتبائی دہلی ص ۸۳

سہ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ صباح النور باب رُوحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں فوری کتب خانہ لاہور ص ۷۶

قطب الارشاد بالاصالۃ نیز خوانند و ایں منصب عالی
از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرر بود۔

محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام، اور
قطب الارشاد بالاصالۃ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب عالی
ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ
تعالیٰ وجہہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو ترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا کچھ کر کہتے ہیں،
بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا
غوث الثقلین محی الدین عبد القادر الجیلانی ایں منصب روح
حسن عسکری علیہ السلام متعلق بود۔

حضرت عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفا غوث الثقلین
محی الدین عبد القادر جیلانی کے زمانہ ظہور تک یہ منصب
حضرت حسن عسکری کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

چوں حضرت غوث الثقلین پیدائیں منصب مبارک
بوسے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایں منصب روح
مبارک غوث الثقلین متعلق باشد۔

جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب
مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور
تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے
متعلق رہے گا۔ (ت)

چوں امام محمد مہدی ظاہر شود ایں منصب عالی تا اقرار
زمان بوسے مغض باشد۔

جب امام مہدی ظاہر ہوں گے یہ منصب بلند
اختتام زمانہ تک ان کے سپرد رہے گا۔ (ت)

استنباط ایں مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می توینم
کرد۔

ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک
سے کر سکتے ہیں اھ ملخصاً (ت) ۲۲

یہ اصل ان سب اقوال ثلاثہ کی جناب شیخ محمد و العث ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۱۳۳ میں مفصلاً
مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ،
بعد از ایشان (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ الاسنی) بہر یک از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب

حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے بعد بارہ اماموں
میں سے ہر ایک کے لیے ترتیب و تفصیل کے ساتھ

والتفصیل قرار گرفت و در اعصار ایں بزرگواران و
بچنیں بعد از ارتحال ایشان ہر کرا فیض و ہدایت
میں رسد تو سطر ایں بزرگواران بودہ ملاذ و طمآنے
ہمرا ایشان بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبد القادر
جیلانی رسید قدس سرہ الخ احہ ملخصا
قرار پذیر ہوا، آن بزرگوں کے زمانے میں، اسی طرح
ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی انہی
بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا ہی حضرت
تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبد القادر قدس سرہ
تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر
اس دورے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد
ثالث میں یوں جواب دیا کہ:

مجدد العت ثانی دریں مقام تائب مناسب حضرت شیخ
است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط
است چنانکہ لغتہ اند نور القمہ مستفاد من نور شمس
فلا محذور یہ
مجدد العت ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام
ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے
وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ماہتاب کا نور آفتاب
کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انبیاء میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کے عرب و ہند و غیر جماباد
کے علماء و اولیاء ہیں، حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور خط

تبعدا کما یومنا لک فی السوائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پاتاؤ گے۔ ت)

کو حق جانتے، و سیاقی لفقہ فی الوصل الآتی ان شاء اللہ تعالیٰ (وصل آئندہ میں یہ کلام فعل ہوگا اگر خدا
نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں کھانا
از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیہ
است خواہ ایں مناسبت بہ نسبت ارواح انبیاء
باشد یا اولیائے امت یا ملائکہ و لباس است کہ
اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک
نسبت اویسی بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء
کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے
 محرک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اُس
 بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت رُوح میں اب
 بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محرک ہوا۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کر
 مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ
 ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا القاء
 کرتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا
 چاہے اور جہاں چاہے اسی لحاظ سے انھیں ملائے
 کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشہرت ثابت
 کہ بزرگان دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور
 اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے
 اطمینان والی میان! پلٹ پلٹ اپنے رب کی طرف اس حال
 میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،
 پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت
 میں۔ اور ملائے اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواح انسانی
 ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے
 باعث اُن ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی
 نقابیں پھینکیں ملائے اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں
 سے شمار کئے گئے۔

قابل گشتہ است، و اُن بزرگ را ہمت قویہ بودہ است
 در تربیت منتسبان خود و اُن ہمت ہنوز در رُوح ہے
 باقی است و این معنی سلسلہ جنبان از ہمت فاعل
 است۔

مقال (۶۲) حجۃ اللہ البالغہ میں ہے،

قد استفاض من الشرع ان للہ تعالیٰ
 عبادا ہم افاضل الملئکۃ وانہم یکنون
 سفراء بین اللہ و بین عبادہ انہم یلہمون
 فی قلوب بنی آدم خیرا، وان لہم اجتماعات
 کیف شاء اللہ و حیث شاء اللہ یعبرون عنہم
 باعتبار ذلک بالملاء الاعلیٰ وان لا رواح
 افاضل الادمیین دخول فیہم ولحقا
 بہم کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا النفس المطمئنة
 ارجعی الی ربک سراضیة مرضیة فادخلی
 فی عبادی وادخلی جنتی، والملاء الاعلیٰ
 ثلثۃ اقسام، قسم ہم نفوس الانسانیۃ
 ما نزلت تعمل اعمالا منجیۃ تفید
 اللہ حق طریقت عنہا جلابیب
 ابدانہا فانسلکت فی سلکہم وعدت منہم
 اہم ملخصا۔

مقال (۶۳) سنن ترمذی میں فرمایا،

در دفن کردن چون اجزائے بدن بتمام یکجا می باشند
علاقه روح با بدن از راه نظریات بحال می ماند و
توجه روح بزارین و مستأسین و مستفیدین بر سهوت
می شود بلیه

دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں
اور نظر عنایت سے روح کا تعلق بدنی سے ہو جاتا ہے اور
زارین اور انیس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ
آسان ہو جاتی ہے (ت)

مقال (۶۴) میان اسماعیل صراط مستقیم میں لکھ گئے :

حضرت مرتضوی را یک نوع تفضیل بر حضرات شیخین ہم
ثابت و آن تفضیل بحجت کثرت اتباع ایشان و ولایت
مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت
و غوثیت و ابدالیت و غیرہ یا ہمد از ہمد کرامت مہد حضرت
مرتضی تا انقضای دنیا ہر بواسطہ ایشان است بلیہ

حضرت مرتضیٰ کو ایک گونہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت
ہے اور وہ فضیلت تبعین کی کثرت اور مقامات ولایت
بلکہ تمام خدمات — جیسے قطبیت، غوثیت، ابدالیت
وغیرہ — میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرت
مرتضیٰ کے عہدِ کریم سے اختتام دنیا تک ان ہی کے واسطے
سے ہے۔ (ت)

مقال (۶۵) اُسی میں ہے :

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام
یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طلب
خواہ نمود بلیہ

حق جل و علا بذات خود یا ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے
واسطے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب طالب
کی حفاظت فرمائے گا۔ (ت)

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائت مسائل میں ہے :

سوال : شخصیکہ منکر باشد فیض روح مبارک محمد رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصیکہ منکر
باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیائے دیگر علیہم الصلوٰۃ
والسلام و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ
در عالم برزخ حکم او چیست ؟

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی روح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا
اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا
منکر ہو اس کا حکم کیا ہے ؟

۱۴۲ ص	مسلم یک ڈیوال کنواں دہلی	۱
۵۸ ص	الملکۃ السلفیہ لاہور	۲
۱۴۸ ص	باب چہارم در بیان طریق سلوک راہ نبوت الخ	۳

جواب : ہر فیض شرعی کہ ثبوت باخبار متواترہ باشد منکر
 آن کا فراست و ہر فیضیکہ ثبوت آن باخبار مشہورہ باشد
 منکر آن ضال است ہر فیضیکہ ثبوت آن بخبر واحد باشد
 منکر آن بہ سبب ترک قبول گنہ گار خواہد شد بشرطیکہ
 ثبوت آن بطریق صحیح یا بطریق حسن خواہد شد مطلقاً
 ہر چند کہ جواب سرایا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیض برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے
 بھی شامل ہو اس قدر امر نفی جنون کے لیے ضروری یا ان کی دیانت و ولایت سے انکار اور انھائے حق و تلبیس
 یا باطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷) جناب شیخ محمد الف ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں :

بعد از رطت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (یعنی خواجہ
 باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) بتقریب زیارت مزار شریف
 پر بلکہ محروسہ دہلی اتفاقاً عبوراً فادرو زعیبہ
 زیارت مزار شریف ایشاں رفته بود وراثتائے
 توحید مزار متبرک التقاتے تمام از روحانیت
 مقدسہ ایشاں ظاہر گشت و از کمال غریب نوازی
 نسبت خاصہ خود را کہ بحضرت خواجہ احرار منسوب بود
 مرحمت فرمودند یہ

تنبیہ : لفظ "بتقریب زیارت مزار شریف الخ" ملحوظ ہے اور یہ بھی غریب نوازی بھی کہ حضرت خواجہ امیری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس متعصبان طائفہ چراتے ہیں۔

مقال (۶۸) شاہ ولی اللہ انفاس العارفين میں اپنے استاذ الاستاذ محدث ابراہیم گردی علیہ الرحمۃ کا حال
 لکھتے ہیں :

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قبر سیدی عبدالقادر
 کم و بیش دو سال تک آپ بغداد میں مقیم رہے اس دوران آپ

قدس سرہ متوجہ سے شد و ذوق ایں راہ از آنجا
پیدا کر دیتے مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور ہمیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

مقال (۶۹) اسی میں حضرت میر ابو العلی قدس سرہ کے ذکر مبارک میں لکھا:

بزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ
متوجہ بودند و از آنجناب دل رُبا تہیا یافتند و
حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فاضل الانوار
کی طرف متوجہ ہوئے، اس بارگاہ سے خاص لطف و
فیضہا گرفتند۔
کرم پایا اور فیوض حاصل کئے۔ (ت)

مقال (۷۰ و ۷۱) اُسی میں اپنے نانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا،

می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ
عنه را در نقطہ دیدم اسرار عظیم در آن محل تعلیم فرمودند۔
فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ
عنه کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار
تعلیم فرماتے۔ (ت)

مقال (۷۲) اُسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا،

عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تپ لرزہ گرفت
بنایت نزار گشت شبے بنوشیدن آب و پوشیدن
لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کسے
حاضر نبود ایشان متشکل شدند و آب دادند و غسل
پوشانیدند آن گاہ غائب شدند۔
مخلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد
تپ لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک
رات اُسے پانی پینے اور لحاف اوڑھنے کی ضرورت
تھی، اس کے اندر طاقت نہ تھی اور دوسرا کوئی موجود
نہ تھا، حضرت متمثل ہوئے، پانی دیا، لحاف اُڑھایا،
پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ تا ۷۵) القول الجمیل میں ہے،

تأدب شیخنا عبد الرحیم من روح الائمة الشیخ
عبد القادر الجیلانی و الخواجه بہاء الدین محمد
یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم
و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۶	ص	اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور	شیخ ابراہیم کردی	۳۸۶	ص	۳۸۶
۶۹	ص	۶۹	میر ابو العلی	۶۹	ص	۶۹
۱۹۴	ص	۱۹۴	شیخ ابو الرضا محمد	۱۹۴	ص	۱۹۴
۳۶۹	ص	۳۶۹	امداد اولیا۔	۳۶۹	ص	۳۶۹

نقشبند و الخواجه معین الدین بن الحسن
الچشتی و انہ سراً ہم و اخذ منهم الاجازۃ
و عرف نسبتہ کل واحد منهم علی حدتھا
مبافاض منهم علی قلبہ و کان یحسب لہا
حکایتھا رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔
عنہم کی ارواح طیبہ سے آداب طریقت سیکھے اور ان
سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سرکاروں
سے ان کے دل پر فائز ہوئی جہادِ اجدِ پہچانی اور ہم
اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب
حضرات اور اُن سے راضی ہوا۔

مولوی خرم علی صاحب نے اگرچہ اہم کے ترجمیں لفظ "خواب میں دیکھا" اپنی طرف سے
بڑھا دیا جس پر کلامِ شاہ ولی اللہ میں اصل دال نہیں، مگر ارواحِ عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا،
نسبتیں عطا فرمانا مجبورانہ ہوسکتا تھا۔

مقال (۷۶ و ۷۷) مرزا جاننا صاحب فرماتے ہیں،

از حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقہ
گرفتہ یکے طریقہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقہ
نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک
حضرت غوث الاعظم تشریف آورده صورت مثالی
مرید خاندان خود را ہمراہ روند و حضرت خواجہ نقشبند
تشریف فرما شدہ صورت مثالی معتقد خود را با خود
بردند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔
حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں
نے طریقت حاصل کی، ایک نے طریقہ قادری لیا، دوسرے
نے طریقہ نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ
حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور
اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی
اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدہ
کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ (ت)

مقال (۷۸) اسماعیل نے صراط المستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا:

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب
حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت
ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در
ما بین روحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ
حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین
نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور
قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس روحوں کے
درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

لہ القول الجمل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲
لہ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲
ملفوظات مرزا مظہر ازکلمات طیبات مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ص ۸۳

اماموں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا تقاضا کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت واقع ہوجانے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رُوحیں حضرت پر جلوہ گر ہوئیں ایک پہر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفسِ نفس پر قوی توجہ اور پُر نور تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پہر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازیں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں ہمارے بسوئے خود سے فرمود تا ازیں کہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت رُوز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شد تا قریب ایک پاس ہر دو امام بر نفسِ نفس حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور آہستہ فرمود تا ایںکہ در ہماں یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیب حضرت ایشاں گردید۔

مقال (۷۹) اُسی میں ہے :

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز کے مرقہ انور کی طرف تشریف لے گئے، ان کے مرقہ مبارک پر مراقبہ میں بیٹھے، اس دوران حضرت کی رُوح پُر فتوح پر علامات متحقق ہوئیں، اور ان حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبتِ چشمیہ کے حصول کی ابتداء متحقق ہوئی۔ (ت)

روزے حضرت ایشاں بسوئے مرقہ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند بر مرقہ مبارک ایشاں مراقبہ نشستند دریں اثنا بروح پُر فتوح ایشاں علامات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشاں توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتداء حصول نسبت چشمیہ متحقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ سائل یعنی اولیائے کرام سے استمداد و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی ندامیں۔

مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے ہجرات میں کہا :

بزیارت قبر ایشاں روڈ از آں جا انجذاب در یوزہ کند تہ
ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں
بسیک مانگے۔ (ت)

لے صراطِ مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہِ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶

لے ہجرات جمعہ ۸ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

رباعی میں کہا: ط

فیض قدس از ہمت ایشان میجوئے
(ہمت سے ان کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)
وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں، میت سے قریب ہو پھر کے یاد و حیات
عزیزی میں فرمایا:

اویسیان تحصیل مطلب کمالات باطنی از آنہا
اویسی لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل
می نمایند
اور فرمایا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از آنہا می طلبند
اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے طلب کرتے ہیں۔
اسی میں ہے: از اولیائے مدفون استفادہ جاری است (مدفون اولیاء سے استفادہ جاری ہے۔ ت)
مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا: در عارضہ جسمانی توجہ بآنحضرت واقع می شود (عارضہ
جسمانی میں ان حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) گریہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔

شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا: مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال
اد فوق الذکر است (ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا: مصیبت
میں یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقالہ (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے: زیارت مزارات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (مزارات
اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیج مانگو۔ ت)

۱۹۴	ص	کتب شاہ ولی اللہ مع کلمات طیبہ، مکتوب بست و دوم، در شرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی
۷۲	ص	شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور و استفادہ بران ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۲۰۶	ص	تفسیر عزیزی زیر آیہ والقمر اذا تسبی مسلم بک ٹولو لال کنواں دہلی
۱۳۳	ص	استفادہ از اولیائے مدفون مطبع مجتبائی دہلی
۷۸	ص	ملفوظات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات مطبع مجتبائی دہلی
۳۲۱	ص	بستان المحدثین حاشیۃ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۸۹	ص	کلمات طیبات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی

مقال (۹۰ تا ۱۰۲) شاہ ولی اللہ کتاب الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں:

ابن فقیر خرقہ از شیخ ابوطاہر خردی پوشیدہ و ایساں بعل
آنچہ در جواہر خمسہ است اجازت دادند کہ
اس فقیر نے شیخ ابوطاہر خردی سے خرقہ پہنا اور انھوں
نے جواہر خمسہ میں جو کچھ ہے اس کے عمل کی اجازت دی۔

پھر کہا:

و ایضا فقیر در سفر حج چون بہ لاہور رسید و دست بوسی
شیخ محمد سعید لاہوری دریافت ایساں اجازت دے گئے
سیفی دادند بل اجازت جمیع اعمال جواہر خمسہ
دی بلکہ خواہر خمسہ کے تمام عملیات کی اجازت دی (ت)

یہ شیخ ابوطاہر خردی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیر سلسلہ ہیں، مدینہ طیبہ میں مدتوں ان کی خدمت میں
رہ کر سلاسل حدیث حاصل کے گوہی ان سے شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان سے مولوی اسحق کو پہنچے اور ان شیخ محمد سعید
کی نسبت انتباہ میں لکھا:

یکے از اعیان مشائخ طریقتہ بودند شیخ معمر ثقفی ممتاز مشائخ طریقت میں سے ایک عمر رسیدہ شیخ تھے۔ (ت)

اسی میں دونوں مشائخ سے سلاسل اجازت بیان کیے جن سے ثابت کہ شیخ ابراہیم خردی والہ شیخ ابوطاہر مدنی
اور ان کے استاد شیخ احمد قشاشی اور ان کے استاد شیخ احمد شتاوی اور شاہ ولی اللہ کے استاد احمد غلی کہ

یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلاسل حدیث میں داخل ہیں کما ینظہر من السلسلات وغیرہا
(جیسا کہ مسلسل انتباہ وغیرہ کی سند سے ظاہر ہے۔) اور ان شیخ معمر ثقفی کے پیر شیخ محمد اشرف لاہوری اور ان کے شیخ
مولانا عبدالملک اور ان کے شیخ بایزید ثانی اور شیخ شتاوی کے پیر حضرت سید صبغۃ اللہ بروہی اور ان دونوں صاحبوں کے
پیر مولانا وحید الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی وغیرہ اعمال جواہر خمسہ کی اجازتیں اپنے اساتذہ سے لیں
اور تلامذہ کو عطا کیں، اور جناب شاہ محمد غوث گویاری تو ان سلاسل کے متبعی اور جواہر کے مولف ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جواہر خمسہ میں اسی دعاے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے:

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا ایک بار بخواند و آن ایس
سات بار، یا تین بار، یا ایک بار ناد علی پڑھے
اور وہ یہ ہے:

لے الانتباہ فی سلاسل اولیاء	طریقہ شطاریہ	برقی پریس دہلی	ص ۱۳۴
۱	"	"	۱۳۸
۲	"	"	"

ناد علیا مظهر العجائب
تجدد عونالك في النواشب
كل هم و غم مینجلی
بولایتك یا علی یا علی
حیرت زاد چیزوں کے مظهر حضرت علی کو ندا کر
انھیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا
ہر رنج و غم دور ہو جائے گا
آپ کی ولایت سے اے علی، اے علی، اے علی
اگر مولیٰ کرے تو ہر مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار بنانا، ہنگام غم و تکلیف اس جناب کو ندا کرنا
یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں، اور
سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کفر عیاذ باللہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و
مرشد و مرجع سلسلہ مانتے، احادیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں ان سے لیتے، مدتوں ان کی خدمت گزاری
و کفش برداری کی داد دیتے، انھیں شیخ ثقہ و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلطف دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔
محدثی کا تمنا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوتیں کراتے مشرکین ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو
شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمذ و بیعت و مدح و عقیدت حاصل، اور ان کی سب
سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شامل، کہاں کی شاہی کیسی محدثی، اصل ایمان کی سلامتی
مشکل، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی اسحق و میاں اسماعیل بیچارے کس گنتی میں کہ ان کی توساری
کرامات اسی شریستان کی بھیٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،
آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں جکڑے، مشرکوں کی گود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا
دودھ، مشرکوں کا عمل، مشرکوں میں پٹے، مشرکوں میں بڑے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا،
مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو جانا مانا، العیاذ باللہ رب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الحق
المبین۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو شرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ انکو
پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک نہ بنائیں
ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کر دکھ نہ نیافت کو بھول نہ جائیں سہ

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را
چند امان نہ داد کہ شب را سحر کند
نسأل الله العاقبة و حسن العاقبة آمین۔
دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو
اتنی بھی امان نہ دی کہ شب کو سحر کرے
ہم خدا سے عاقبت اور انجام کی غیریت کے خواستگار
ہیں، الہی قبول فرما! (ت)

مقال (۱۰۳) اسی انتباہ میں بعض مشائخ حضرات قادریہ قدس سرار ہم سے حصول مہمات و قضائے حاجات کیلئے ایک ختم یوں نقل کیا:

اول دو رکعت نفل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار
درو بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تحمید و
یک صد و یازدہ بار شیتا اللہ یا شیخ عبد القادر
جیلانی الخ۔
پہلے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد ایک سو گیارہ
بار درود، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تحمید اور ایک سو
گیارہ بار شیتا اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ
(خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی (رحمۃ اللہ علیہ)

مقال (۱۰۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اشاعشریہ میں فرماتے ہیں:

کاش اگر قلعہ عثمان وہ دوازده سال دیگر ہم تن بصیر
مے دادند و سکوت کردہ مے نشستند سند و ہند و
ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی
می گفتند الخ
کاش اگر قلعہ عثمان دس بارہ سال اور صبر کرتے
اور خاموش بیٹھتے تو سندھ، ہند، ترکستان اور چین
بھی ایران و خراسان کی طرح یا علی یا علی
کہتے الخ (ت)

مقال (۱۰۵) رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استغانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے:

طریق استمداد از ایشاں آنست کہ بزبان گوید اے
حضرت میں برائے کار فلاں در جناب الہی التجامی کنم
شما نیز بدعا و شفاعت امداد بن نمایند ان استمداد
از مشہورین باید کرد (ملفصلاً)
ان حضرات سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ زبان سے
کہے: اے میرے حضور! فلاں کام کے لیے میں رگاہ الہی
میں التجا کر رہا ہوں آپ بھی دعا و شفاعت سے میری
امداد کیجئے۔ یہی استمداد مشہور حضرات سے کرنا چاہیے۔
یہ خاص صورت مستولہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی
ہدایت دینے والا ہے۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے منتہی کو پہنچی، سو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گئے، اس کی وجہ یہ ہے
کہ مقصود اول میں پینتیس سوال تھے، مقصد دوم میں ستر تھیں، اور تیسری اول میں دو سو قول، اب
یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سددہ اللہ

لے الانتباہ فی سلاسل الاولیاء۔

لے تحفہ اشاعشریہ مطاعن عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ سبیل اکیڈمی لاہور ص ۳۱۲
لے فتاویٰ عزیزی رسالہ فیض عام مطبع مجتبائی دہلی ۱۷۷/۱

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطر پر چار سو وجہ سے اعتراض ہے والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ رسالہ میں دربارہ سماع موتی علمائے عرب کا فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر پہنچی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد لکھے گا ہم دونوں تحریریں مولویانِ مجہول پال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب ماسا اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، طالبانِ تحقیق کو اظہارِ حق سے کیوں پاک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریر جواب میں استعداد و استعانت کا اختیار ہے مجہول پالوں سے ہو یا بنگالیوں سے، اور اگر اوروں ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بلا مرغ خود احد الفرقین ہے، مجہول پالوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین وہیں سے نکلا اور وہیں کو پلٹ جائیگا اور وہاں کے جمہور علماء پر ان شاعر اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا مٹھری دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بابیت کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو ضال مضل، بتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطر پر متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء تبلیغ و التقاط حاضر کرتا ہے، واللہ اعلم فی السوال کے جواب میں کہ وہاں یہ عدم علم و عدم سماع موتی کا ادعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا:

یعنی وہاں یہ کا یہ ادعا و افتراء قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے، حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین نے صیح حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سُنتا اور اُسے پہچانتا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء السقام امام سبکی وغیرہ جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذا الادعاء افتراء قبیح وهذا الاعتقاد اعتداء صریح فان العلماء المحققين من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اثبتوا اطلاع الانسان في البرزخ وسماعه لسلام الزائر وكلامه ومعرفته والانس به بالاحادیث الصحيحة والأشهر الصریحة و تات المسئلة مع دلائلها مصوحة في المرقاة شرح المشكوٰة لعلی القاری الحنفی وشرح الصدور للحافظ السيوطی وشفاء السقام

للامام السبکی وغیرہا من الکتب المشہورة لجمهور
المحققین حتی اشاروا الیه فی کتب العقائد المشہورة
فقد صرح فی المقاصد وشرحه انه عند المعتزلة
وغيرهم البدنية المخصوصة شرط فی الادراک
فعندهم لا یبقی ادراک الجزئیات عند فقد
الآلات وعندنا یبقی وهو ظاهر من قواعد
الاسلام ، ولہذا ینتفع بزیارة قبور الابوار
والاستعانة من نفوس الاخيار الخ وبالجملة
فالنفس الانسانية تبقى لہا الادراکات ولہا
تعلقات كثيرة بموضع دفن جسدہا و
الاحادیث والأثر شاهدة لذلك لا ینکرہا
بعد العلم بہا الا مکابر معاند الخ۔

اس کے بعد شہادت منکرین کا قصص علماء سے زد کیا اور عمائد علماء حرمین طیبین نے اس پر فہر و
دستخط ثبت فرمائے۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کلبی حنفی ملکہ

فان لے
ذمة منه بتسمیة
محمد او هو او فے
الحق بالعلم

لا کلام فیہ ولا شک یعتریہ اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی غش۔
امر بوقمہ محمد بن حسین الکتبی الحنفی مفتی ملکہ المکرمة
عفی عنہ یمتہ امین۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ رئیس المدرسین بالمسجد الحرام مولانا جمال ابن عبداللہ بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

عبد
جمال بن شیخ
عمر

لا یلتفت المفید الا الیہ ولا یعول المستفید الا علیہ مفید التفات ذکرے مگر
اسی طرف ، اور استفیاد اعتماد نہ کرے مگر اسی پر۔ امر بوقمہ رئیس المدرسین الکرام

لہ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الجزئیات عندنا النفس دار المعارف النعمانیہ کریم پبلشرز لاہور ۲/۳۳

بالمسجد المکی الحرام الراجی لطف ربہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیعہ عمر الحنفی
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط حضرت مولانا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم
مفتی المشرفیۃ المحمیۃ

عبدہ حسین

لا مایب فیہ ولا شک لعلیہ
المالکیۃ بمکۃ

شرح دستخط حضرت مولانا وشینا و برکتنا زین الحرم عین الکرم مولانا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

مرأیت هذا المؤلف الشریف العادی لكل برهان لطیف قرأیتہ قد نص علی عقائد اهل الحق
المؤیدین و ابطال عقاید اهل الضلال المبطلین میں نے یہ شریف تالیف جامع ہر دلیل لطیف دیکھی تو
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف و واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے مذہب
باطل کیے میں رقمہ بقلمہ المونی من ربہ الغفرات
احمد بن زین دحلان۔

شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تاملت فی هذا المؤلف فرأیت مؤلفہ قد اجاد و لكل نص سنی صریح افاد میں نے یہ رسالہ بغور
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کا افادہ کیا۔
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغریب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی

مہر خان خواجہ شہ

شرح دستخط مولانا عبد الکرم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تاملت فی هذه الرسالة وجدتها كالسيف الصارم للمعاند الضال لا يطعن فیہ الا من اختل
عقله و قبحت سیورتہ فی جمیع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ براں پایا نہ قطع کریگا اس میں مگر وہ جس کی مت کٹی اور عادت بد
ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبۃ العلم المتوکل علی اللہ العظیم عبد الکرم بن عبد الحکیم بالمسجد النبوی۔

المتوکل علی اللہ العظیم
عبد الکرم بن عبد الحکیم

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقف علیٰ هذا المجموع فالفیہ مہند اسل علی من شق عصا الجماعة معزنا الاعن السنة
میں اس تالیف پر واقف ہوا تو اسے ایک تیغ ہندی پایا، کھینچی گئی اس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا اور سنت
سے کنارہ کش ہوا۔ اشارہ رقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ الزاهد
مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ متم اللہ المسلمین ببقائہ آمین۔
(عبد الجبار)

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن النخیر شافعی مفتی مدینہ ایلینہ

کم طالعت بعد ما طلعت ردود العلماء الاجلة علی الفرقة الضالة المضلّة فما رأیت مثل هذه
الرسالۃ میں نے جب سے اطلاع پائی اس فرقہ گمراہ و گمراہ گر پر علمائے جلیل کے بہت رد دیکھے مگر اس رسالہ کا
مثلی نظر سے نہ گزرا۔ قال بقمہ ورقمہ بقلمہ خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی
ابراہیم بن المرحوم محمد خیار الحسنی الحرمی۔
(ابراہیم بن محمد خیار)

الحمد للہ علی حصول المسئول وبلوغ الکلام نہایۃ المامول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا
مفتی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مسودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عرض بعض اعراض
اہتمام و دیگر اغراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر مسائل میں کی ضرورت اہم نظر آئی اس کی تبدیلیں نے تاخیر
پائی اب بحمد اللہ بنیائت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ وصحبہ اکرام
سلخ شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر یہ مسودہ عینہ ہوا اور اثنائے تبدیلیں میں سرکار فیض سے فیوض تازہ کا
افاضہ ہوا۔

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاہراً و صلی اللہ
تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ
و ابنہ و حزبہ و علینا بہم و بارک و سلم
تسلیما کثیرا نسئل اللہ تعالیٰ ان
یتقبل سعیدنا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحم
فاقتنا و یحییٰنا مسلمین و یمیتنا
مومنین و یحشرنا فی نر مروت
اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔
ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل و اصحاب، ان
کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے طفیل ہم پر بھی
خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ
سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے،
ہماری گناہ بخشے، ہماری محتاجی پر رحم فرمائے، ہمیں
اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

الصالحين وان ينفع بهذا التاليف و سائر
 قصائفي جميع اخواني في الدين - انه سميع
 قريب قدير مجيب والحمد لله رب
 العالمين -
 کرے ، صالحین کی جماعت میں ہمارا حشر فرمائے ، اور
 اس تالیف سے اور میری دوسری تصانیف سے مجھے
 تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچائے ۔ بیشک وہ سُنے
 والا قریب ، قدرت والا مجیب ہے ، اور سب خوبیاں
 خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے (ت)

تمت و بالخير عمت

(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بسم الله الرحمن الرحيم

تکمیل جمیل و تسجیل حلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامدا و مصلیا و مسلما

ہر چند یہ فوائد ہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا ان کے ختم بالتان ہونے نے چاہا کہ یہاں ان کے مواضع پر مطلع کر دیا جائے۔
قائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں خلاف کرنے والے بدعتی گمراہ ہیں۔ دیکھو (قول ۱/۱۶۱) کہ ادراکات موتی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۱/۱۶۲) کہ بعض معتزلہ رافضی جمادیت موتی سے سند لئے (قول ۱/۱۶۳) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اعتزال ہے (قول ۱/۱۶۴) کہ علم موتی کا منکر نہ ہو گا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر، (قول ۱/۱۶۵) دیکھو کہ علم و سمیع بھرموتی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پُر غماہر کہ ان کے اجماع کا مخالفت نہ ہو گا مگر بد مذہب گمراہ۔
قائدہ ثانیہ: اہل قبور کہ زائرین کو دیکھتے پہچانتے، ان کا کلام سُنے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں۔ یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ وغیرہ جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے، دیکھو (قول ۱/۱۶۶) و ۱/۱۶۷ و ۱/۱۶۸ و ۱/۱۶۹ و ۱/۱۷۰ و ۱/۱۷۱) اور خود وہ تمام احادیث اور صد ہا اقوال کہ فصول مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزرا۔ ت)

قائدہ ثالثہ: ارواحِ مؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۲/۲ و مقال ۲/۲) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۳/۲ و ۳/۱) ناتواں بیماروں کو پانی پلاتے، پکڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۳/۲) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۳/۲) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۳/۲) یہاں تک کہ شرح سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۴۹) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العباسؓ علی الحاشیۃ (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

عنہ هذا جبریل علیہ السلام من اہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست مائۃ جناح منہا جناحان سد الافق وکات ید نومہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی یضع ركبتيه علی ركبتيه ویدیه علی فخذیه وقلوب المخلصین تتسع للايمان بانه من الممكن انه كان هذا الدور و هو فی مستقره من السُّنُوت و فی الحدیث فی رؤیة جبریل فرغت راسی فاذا جبریل صاف قد میہ بین السماء والارض یقول یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فجعلت لا اصرف بصوی الی ناحیة الاسیۃ کذلک ۱۲۔ (م)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چھ سو پر میں جن میں سے دو پروں نے سارا فنی بھردیا ہے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور مخلصین کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قُرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے، میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صاف بستہ کہہ رہے ہیں اسے محمد! آپ اللہ کے رسول

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انہیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لے زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المؤمنین نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲

پھر سفہائے خافلین کا خود حضور پر نور روح القسط روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ و سوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس غیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقد اطہر سے خروج لازم ہو اور چاہتے کہ اس وقت روضہ انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

ادکلاد ہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان و ہم میں سلطان عقل کا احتباس۔

ثانیاً ہوش مندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُوحیں تو عوام مومنین کی بھی قبور میں مجوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصلاً ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض بعینہ ان احادیثِ کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کہ ارواح مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کو جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہل و تعصب جو نہ کراتیں وہی غنیمت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا تہ کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روضہ انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، عمر و منکر ہے انا للہ وانا الیہ راجعون فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہدار و غیر شہدار عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلماتِ علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

عہ مقام علیین بالائے ہفت آسمان است پائین آن	علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ
متصل بسدرۃ المنتہی است وبالائے آن متصل بپایہ راست	سدرۃ المنتہی سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش
عرش مجید است و ارواح نیکان بعد از قبض در آن جا	مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُوحیں
می رستند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقر می مانند	قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی
عوام صالحا رابعہ نولیا ساندیکم و رسانیدک نامہائے اعمال	انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام
بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین	صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے
یا در چاہ زمزم قرار می دهند و تعلق بقبر نیز ای ارواح	بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یا در میان آسمان زمین
رامی باشند۔ آخر عبارت کہ مقال ۷ میں گزری ۱۱	یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے
از تفسیر عزیزی (م)	بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (د)

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مسمیٰ بہ العطایا التبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ میں منسلک - والحمد للہ
سب العالمین -

فائدہ رابع لغایت نافعہ : ارواح طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دور و نزدیک سب یکساں ہے۔
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الفائدہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱/۶) کہ اولیاء احیاء
نور خدا سے دیکھتے ہیں اور نور خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲/۶) کہ قبر سے نزدیکی تو
جمعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳/۶ و ۴/۶) کہ رُوح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیق علی
میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سننتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر
کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کئے لاکھ کئے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ بریلی سے بغداد یا ہند سے
مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ مالکھا و آلہ و بارک وسلم (قول ۵/۶ و ۶/۶) ارواح کے آگے کچھ بردہ نہیں اور انھیں
سارا جہان یکساں ہے (قول ۷/۶ و ۸/۶ و ۹/۶) کہ ارواح قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سننتی ہیں جیسے
سامنے حاضر ہے (مقالہ ۱۰) شاہ عبد العزیز صاحب کا قول کہ رُوح کو قُرب و بُعد مکانی اس دریافت کا
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنویں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی
معنی ہیں ارشاد عالی و دو امام اہلبیت طہارت، دو فرزند ریحانین رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی
بن حسین شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ و سلامہ علی ابیہم
الکریم و علیہم کہ زائر ابن مزار اقدس سے فرمایا،

استو ومن فی الاندلس سواہ - حکاکہ فی
جذب القلوب وغیرہ۔
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے - ت)

سوال ۶ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سُنتا
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزوم الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیر قدرت الہی داخل،
پھر کسی کے لئے اس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تحقیق تام اپنے رسالہ
سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الدوسری میں ذکر کی و باللہ التوفیق۔

فائدہ خامسہ : ولہذا ان کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے اُن سے استدعا و
اُن کی ندامتیں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زائد ہے
دیکھو (قول ۱/۶ و ۲/۶) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیر و تمام ملک خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ
کیونکر ہر شخص کی ہر شکل و آفت میں مدد فرماتے اور دامنِ انہما خبر گیراں رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ سلاسل کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا ذروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول، دیکھو (مقال ۵) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں گھر بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کرو دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جہانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے آدھ سے انداد فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷ و مقال ۷) گھر بیٹھے قصائد سناتے ارواحِ عالیہ سے نوازشیں پاتے دیکھو (سوال ۹ و مقال ۹) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضورؐ کے جس متوسل سے ملاقات ہوتی توجہ والا اس کے حال پر مبذول پائی دیکھو (مقال ۱۱) مغلوں کا بیان کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہاء الحق والذین نعشہ قدس سرہ العزیز کی حمایت میں سونپتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲) ہر شہر میں بندگانِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کیونکر ان سب کو وہ فیض حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ فائدہ جلیلہ: علامہ زیاد ی پھر علامہ اجموری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شامی فرماتے ہیں جس کی کوئی چیز گم جائے مکان بلند پر رو بیکہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان یعنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں بھیج کرے اس کے بعد یوں عرض کرے ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری کمی ہوئی چیز مجھے مل جائے الخ۔ رد المحتار حاشیہ در مختار کے منہیہ میں ہے:

قرر الزیادی ان الانسان اذا ضاع له شیء واراد ان یردہ اللہ سبحانه علیہ فلیقف علی مکان عال مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویہدی ثوابہا للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتدی ثواب ذلک لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالعتی و الا نزعک من دیوان الاولیاء قامت اللہ تعالیٰ یرد علی من قال ذلک ضالۃ ببرکۃ اجموری مع زیادۃ کذا فی حاشیۃ شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی ۱۲ (د)

زیادی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی چیز واپس لوٹائے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ کرے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو بھیج کرے اور عرض کرے کہ یا سیدی احمد یا ابن علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرائی تو دفتر اولیاء سے آپ کا نام نکلواؤں گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کئے والے کو اس کی گم شدہ چیز ان کی برکت سے واپس دلا دے گا۔ اجموری باضافہ، اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح منہج میں ہے ۱۲ (د)

معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استہداد و فریاد شرک، تو فریادِ درس، کہنا کیونکر شرک صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، قاضی شہداء اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الثقلین لکھا، دیکھو (مقال ۳۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امام معتمد اور شیخ ابوالرضا، ان کے جد امجد اور مرزا جاجاناں اُنکے مدّوح اوحده، اور ان کے پیر سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیاث الدارین حضور غوث الثقلین کو غوث اعظم کہا، دیکھو (مقال ۶۱، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا،

برستے از اولیاء مسجود خلّاتی و محبوب دہما گشتہ اند
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان المشائخ
کچھ اولیاء خلّاتی کے مسجود اور دونوں کے محبوب ہو گئے
ہیں جیسے حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ
تعالیٰ سترہا (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود خلّاتی کا لفظ بھی پیش نظر رہے جس نے شرک کا پانی سر سے گرا دیا۔ میاں اسماعیل نے صراطِ مستقیم میں کہا،

طالبانِ ناختم میدانند کہ مانیز ہم پایہ حضرت غوث الاعظم
ناختم طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث الاعظم کے
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انہیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب الدین و الدین بخیار کا کی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو (مقال ۷۹) اور ہاں مولوی انجی صاحب تو رہے ہی جاتے ہیں جنہوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا: ولایت و کرامت حضرت غوث اعظم قدس سرہ، غرض مذہب طائفہ عجیب مہذب مذہب ہے جس کی بنیاد پر تمام ائمہ و عمائد طائفہ بھی سوسو طرح مشرک کا فریختے ہیں لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

تنبیہ مهم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد لله كلام نے ذرۂ منتہی لیا اور بیان نے مسئلے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علینا

۱۔ تفسیر عزیزی پارہ ۴ سورۃ الم نشرح مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی ص ۳۲۲
۲۔ صراطِ مستقیم تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت مکتبہ سلفیہ لاہور ص ۱۳۲
۳۔ مائتہ مسائل جواب سوال دہم مسئلہ ۹ مکتبہ توحید و سنت پشاور ص ۲۰ و ۲۱

وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سوم نے علماء کے تین سو پارہ ۳۵۵ قول آپ کے گوش گزار کئے جن میں ایک سو انچاس علم و سمجھ و بصیرت کی متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ اولیاء کرام میں بعد وصال بھی باقی ہیں، ان ایک سو چوتن پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہوا اگرچہ وہ بھی بتصریح امام الطائفہ مثل شرک عمل ایمان ہے، باقی کتنے رہے ایک سو اکاون، اور تین قول ابھی ابھی اسی تکرار کے فائدہ رابعہ میں تازہ نہ کر رہے، یہ پھر ایک سو چوتن ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اسر جہ ذیل سے ظاہر:

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ علیہ السلام	مقالات ائمہ غیری	کل	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	—
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دور مد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۴	—
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۴۲	۵
ارواح طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سُننے میں دور و نزدیک یکساں	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چوتن بدعت تھے، یہ ایک سو چوتن آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عباد اللہ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں؟ اگر کہتے نہ (اور خدا کرے ایسا ہی ہو) تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ نہ توں سے بیرنگ پڑھی تھی اتار پڑائی، ربّ قدیر کو ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر کلمہ پڑھتے ہو، شاید پاس اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور محبوبانِ خدا و ائمہ ہدیٰ کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگر تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) اور اگر شاید اصرار مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے منہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہ روبرو اُن میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں جھجکے تو کموں گا کیوں صاحب! اُسی بات پر ائمہ ہدیٰ تو پناہم بخدا چنیں و چناں ٹھہریں اور یہ حضرت مطلق العنان

کیا اُن کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں یا انھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ اُن کی امانت میں بال نہ آئے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکھ بھن ام علی اللہ تغتودن ۵
مالکم کیف تحکمون ۵ ام لکم کتب فیہ
تدروسون ۵ ان لکم فیہ لما تخیرون ۵

کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر مجھوٹ
باندھتے ہو؟ تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟
یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو
کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو (ت)

اور اگر شاید بات کی طرح ایسی ہی آپری کہ یہاں بھی کھل کر شرک کی جڑی سے

شادام کہ ازرقیباں دامن کشاں گزشتی
(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن کھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی برباد گئی۔ ت)

غرض اس تہذیب پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہوگا جزا این کہ سلام علیکم لا نبستغی الجاہلین ۵ (سوائے
اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت) ہاں عوام اہلسنت کو بیدار کروں گا کہ بھائیو! اب بھی
وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین
اولیائے کاملین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرک کا فر بدعتی خاصر ٹھہریں

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم

ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیا ہوگا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا علاقت، سبحان اللہ سنت جماعت کو
شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرک ٹھہرائیں، پھر سستی ہونے کا دعویٰ بجا۔

کَلَّا وَدَّ الْعَرْشُ الْأَعْلَىٰ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ
مَنْ هُوَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَىٰ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٌ وَآلِهِ
وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ - سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ
إِلَيْكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -

عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہرگز نہیں! فریاد و حق
آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل کو ٹٹنا ہی تھا ساری
تقریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے، اور درود و سلام رسولوں کے سردار حضرت
محمد اور اُن کے سب آل و اصحاب پر، اے
اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،
میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ
سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں۔ اور سب خبیایں سارے جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)